**פרק 1**

**האתגר**

בפרק זה אני מציג את תמצית הקושיות שמדעי הטבע, מחקר המקרא והארכאולוגיה מקשים על מהימנותה ההיסטורית של התורה. פרק זה מוצג מנקודת הראות של החוקרים. בשלושת הפרקים הבאים אבחן כמה תגובות להכחשת אמיתותה ההיסטורית של התורה כפי שהיא מתוארת בפרק זה.

בפרק זה נבחן את הדעה שהתקבלה בקרב קשת רחבה של חוקרים בעבר ובהווה, צעירים וותיקים, ארכאולוגים, בלשנים, חוקרי מקרא ואנשי מדעי הטבע ממקומות שונים בעולם. המחלוקות המעטות יחסית שבכל זאת נתגלעו ביניהם בנושא שלשמו נתכנסנו מקורן בעיקר בחוקרים אוונגליסטים. נעיין בדבריהם של חוקרים שהגיעו להסכמה מרשימה אף על פי שדעותיהם בדבר פרטים בסיפורי התורה חלוקות ולמרות מטרותיהם השונות: התורה איננה מספקת תיעוד מהימן של אירועים היסטורי, לפחות לא ברמת הפרטים. זהו האתגר.

**בריאת העולם**

פרק א בספר בראשית מספר שא–לוהים ברא את העולם בשישה ימים ושבת ממלאכת הבריאה ביום השביעי. על פי הכרונולוגיה התנ"כית יוצא אפוא שהעולם בן ששת אלפים שנים בערך. במדע האסטרופיזיקה קיימת הסכמה רחבה שגילו של היקום שלנו הוא למעלה משלושה עשר מיליארד שנים. והדעה המקובלת בקרב הגאולוגים היא שכדור הארץ בן שלושה וחצי מיליארד שנים בערך. בבראשית א מסופר שהשמש, הכוכבים והירח נבראו ברגע. גם במקרה זה חולק עולם המדע על התורה; שוררת בו תמימות דעים שגופים שמימיים אלה התפתחו במשך עידנים, החל מרגעיו הראשונים של היקום. הם לא נוצרו בהרף עין בצורתם הנוכחית, וכדור הארץ לא קדם לקיומם, ובפרט לקיום השמש, כפי שמתואר בספר בראשית.

בבראשית א מתוארת היווצרות צורות החיים שבעולם. תיאור זה עומד בסתירה לתורת האבולוציה בעניינים רבים:[[1]](#footnote-1)

1. בבראשית א, כ מסופר שהבריות החיות הראשונות שה' ברא הן היצורים החיים במים ועופות השמיים. אל לנו לצפות שהתנ"ך יזכיר את צורות החיים הראשונות בכדור הארץ, שהיו ככל הנראה סטרומטוליטים, משום שאלה אינם מעניינים במיוחד את הקורא בתורה. ועם זאת, לא כל יצורי הים שייכים לקטגוריה אבולוציונית אחת. משפחת הלווייתנאים, הכוללת את הלווייתנים, הדולפינים והפוקנות, הם יונקים שוכני ים שהיו בעברם חיות יבשה.[[2]](#footnote-2) לפיכך לא ייתכן שכל יצורי הים קדמו לכל חיות היבשה כפי שעולה מהכתוב בפסוק.
2. פס' כ בבראשית א מעלה בעיה נוספת. לפי מדע האבולוציה, הציפורים הופיעו על במת העולם בשלב מאוחר יחסית. הן התפתחו מחיות יבשה. ואולם על פי פסוק כ' הציפורים נבראו לפני חיות היבשה.
3. מבראשית א, כ עולה שהחיים בעולם החלו במים ש"שרצו" חיים. פרט זה סותר את מדע האבולוציה, שלפיו החיים התפתחו בהדרגה והים "שרץ" חיים רק כעבור מיליוני שנים.
4. סיפור הבריאה בבראשית מספר שה' ברא את היצורים החיים "למיניהם", כלומר, הם נבראו בצורתם הנוכחית. דבר זה מנוגד לרעיון האבולוציה, ההתפתחות ההדרגתית של כל מיני היצורים מאב קדמון משותף במשך פרק זמן ארוך.
5. בבראשית כו ו־כז נרמז, ובבראשית ב, ו–ז נאמר בפירוש, שההומו ספיינס נברא יש מאין ולא התפתח מצורות חיים שקדמו לו. תיאור זה סותר את דברי מדע האבולוציה שההומו ספיינס והקופים התפתחו מאב קדמון אחד, ושתהליך התפתחותו של ההומו ספיינס כלל שלבים הומינידיים שונים.
6. לפי ספר בראשית, כל צורות החיים נבראו בימים החמישי והשישי מימי הבריאה. פרט זה סותר את טענת מדע האבולוציה שהתפתחות החיים בעולם ארכה מיליוני שנים.
7. בבראשית ב נראה שהחיות נבראו לפני שהייתה בעולם צמחייה. דבר זה מנוגד לחלוטין למדע האבולוציה.

סיפור בריאת העולם בספר בראשית איננו מתיישב כלל וכלל עם תמונת העבר שהמדע מצייר. עם זאת, יש חוקרים דתיים שמצאו דרכים ליישב את התמונה המדעית עם שני הפרקים הראשונים בספר בראשית, אף שדרכים אלה אינן משכנעות ביותר.[[3]](#footnote-3) ואולם, ככל שהדברים אמורים בפרקים האחרים בחלקו הראשון של ספר בראשית המצב שונה. תיאור התפתחות אוכלוסיות האדם והתפשטותם במזרח התיכון ומחוץ לו, תיאור המצאת כלי העבודה בזמן אחד על ידי אדם אחד, היסטוריית התפתחות השפות השונות והגנאלוגיות המוקדמות – כל אלה עומדים בסתירה למסקנותיו של המחקר המדעי בעניינים אלה, המבוססות על ראיות רבות.[[4]](#footnote-4) הרעיון שהסיפור על אודות בני האלוהים והנפילים בבראשית ו איננו סיפור היסטורי מקובל ביותר, ומופיע אפילו אצל מפרש אורתודוקסי קלאסי כמו המלבי"ם.[[5]](#footnote-5)

**המבול**

סיפור המבול מבוסס על אמונה קוסמוגונית קדומה, שלפיה הארץ שטוחה ומתחתיה מצוי אוקיינוס קדמוני עצום. גם היום מופיעה בסידור התפילה הברכה "ברוך אתה ה'... רוקע הארץ על המים". בדומה לכך, הקוסמוגוניה הקדומה מבוססת על הרעיון שאוקיינוס שמימי מצוי מעל הרקיע. שני אוקיינוסים אלה מופיעים בספר בראשית כמקורות המים שהציפו את הארץ כולה: "נִבְקְעוּ כָּל מַעְיְנֹת תְּהוֹם רַבָּה וַאֲרֻבֹּת הַשָּׁמַיִם נִפְתָּחוּ" (בראשית ז, יא).

המדע אומר שאין ומעולם לא היה בשמיים אוקיינוס עצום. לפיכך לא יכלו להתווסף לאוקיינוסים מים ממקור לא ארצי. המבול כפי שהוא מתואר בספר בראשית איננו אפשרי מבחינה מדעית. יתרה מזאת, מנקודת מבט מדעית לא ייתכן שכל מיני החיות, בהם הכיסאים מאוסטרליה, הקופים והלמות מדרום אמריקה והפנדות מסין, באו אל נוח לתיבה ושבו אחרי המבול למקומות שמהם באו (שאותם קובעים מדעי הגאוגרפיה והפלאונטולוגיה). לאור מסקנותיו המשכנעות של מדע האבולוציה, לא ייתכן שכל החיים על אדמות, ובתוכם כל בני האדם החיים כיום, התפתחו מהמספר הזעום של אנשים וחיות שהיו בתיבה שנחה על הר אררט לפני פחות מששת אלפים שנה.

**האבות**

שום חוקר לא יוכל להוכיח לעולם שאברהם **האיש** מעולם לא חי. קיומו של אברהם איננו תלוי אלא בכך שהיה אדם, אברהם, שאנשים סיפרו **על אודותיו** את הסיפורים הכתובים בספר בראשית. אין כל הכרח שרוב הסיפורים, או אפילו חלק מהם, יהיו אמיתיים. חשבו על כך; דמיינו שאתם פוגשים אדם ומגלים שכל השמועות הרעות ששמעתם על אודותיו אינן נכונות. מתברר שהוא אדם מקסים ואדיב. העובדה שהשמועות לא היו נכונות אין משמעותה שהאדם עצמו איננו קיים; הוא חי קיים, והשמועות הללו סופרו עליו. הבעיה היחידה היא שהשמועות שסיפרו עליו היו שקריות. ממש כך, אפילו היו כל סיפורי התורה על אברהם שקריים, אין להסיק מכך שמעולם לא חי האדם שעליו סיפרו אנשים את הסיפורים השקריים הללו.

כדי להוכיח שאברהם מעולם לא חי יש להוכיח שהסיפורים הללו לא סופרו על אדם מסוים שחי באמת, אלא על דמות בדיונית או על אנשים רבים שנצמדו זו לזה סביב שם אקראי. כמו כן יש צורך להוכיח שמעולם לא החלו לספר את הסיפורים על אדם אחד שחי באמת, כלומר אברהם. הוכחה שכזו היא מעבר ליכולתם של החוקרים. טענה זו נכונה גם אם מדובר בסיפור שאפשר להוכיח שקדם לאברהם עצמו. הסיבה לכך היא שאין מניעה שהחלו לספר על אודות אברהם סיפור שסופר במקור על אודות אדם אחר, וכעת אברהם הוא שקשור לסיפור הקדום בתודעת הבריות. הוא הדין לגבי סיפור שאפשר להוכיח שנוצר אחרי זמנו של אברהם: ייתכן שסיפור שסופר בהתחלה על אדם שחי אחרי אברהם יוחס בשלב כלשהו לאברהם, אותו אברהם שעל אודותיו סופרו סיפורים קדומים יותר. בדומה לכך, ייתכן שהמציאו סיפור בדיוני על אברהם, אותו אדם שחי באמת, נושאם של הסיפורים האחרים, ממש כפי שאפשר לכתוב רומן בדיוני על אדם אמיתי כמו בנימין זאב הרצל. דברים אלה יפים גם לגבי משה. אין כל דרך להוכיח שהאדם עצמו שעליו סופרו סיפורי התורה לא חי מעולם. השאלה היחידה היא אם הסיפורים אמיתיים או לא.

השאלה היא אפוא זו: אם אברהם, יצחק או יעקב אכן חיו באמת, כמה מהסיפורים שסופרו עליהם אמיתיים, או היו יכולים להיות אמיתיים. שאלה זו יכולה להתפרש בשתי דרכים: (1) יש לסיפורים בסיס היסטורי מסוים, אך פרטיהם אינם מדויקים; (2) הסיפורים אמיתיים לפרטי פרטיהם. אשר לטענה (1), דעותיהם של החוקרים חלוקות בשאלת סיפורי האבות. יש הטוענים שהסיפורים שקריים לחלוטין ואין להם כל בסיס עובדתי. בין הסבורים כך בולטים חוקרים בעלי גישה מינימליסטית כמו פיליפ דיוויס, נילס למשה, תומס תומפסון, ג'ון ון סטרס וישראל פינקלשטיין וניל אשר סילברמן, הרואים בתנ"ך חיבור בדיוני או קרוב לבדיוני.[[6]](#footnote-6) ואולם, בעניין טענה (2) יש בקרב החוקרים מכל קצווי הקשת, ואפילו בקרב חלק מהחוקרים השמרנים יותר, הסכמה רחבה ומבוססת עובדות שהיא איננה אפשרית. מעטים מאוד הם אנשי האקדמיה הטוענים שסיפורי האבות בתנ"ך אמיתיים בכל פרטיהם. מרבית החוקרים סבורים שיש לסיפורי האבות בסיס כלשהו במציאות ההיסטורית. עם זאת, הם נחלקים בשאלות כמו תאריכי חייהם של האבות, הקשרים ביניהם והתפקיד שהם מילאו בפועל בראשית הדת הישראלית. די בהסכמה רחבה זו בדבר חוסר מהימנותם של הפרטים כדי להרחיק מאוד את מחקר המקרא מן המסורת היהודית, הטוענת שסיפורים אלה אמיתיים בכל תג ותג.

אחד הקשיים הגדולים שמוצאים ארכאולוגים והיסטוריונים בסיפורי האבות הוא הכרונולוגיה שלהם, הן במישור הפנימי, ביחס לסיפורי התורה האחרים, והן ביחס למקורות חיצוניים מהימנים מבחינה כרונולוגית. קשה להתאים את הסיפורים, על מקרי האנכרוניזם הבולטים והבעיות ההיסטוריות שבהם, לציר הזמן ההיסטורי.

קשה מאוד להתאים את שמותיהם של אומות, מלכים ונחלות לפרטים המוכרים מתעודות היסטוריות מתקופת האבות. להלן מוצגות כמה מן הסיבות לקושי זה. על פי בראשית כו, א הפלישתים שוכנים בגרר, אך כמעט כל החוקרים מסכימים שהממצאים מלמדים שהפלישתים החלו להקים יישובים לחוף הים רק במאה השנים עשר לפנה"ס, כלומר זמן רב אחרי תקופת האבות לפי הכרונולוגיה התנ"כית. גם המחשבה שהחיתים היו נפוצים בכנען בתקופת האבות כפי שמתואר בתנ"ך מעוררת בעיות קשות.[[7]](#footnote-7) קושי נוסף הוא התבלינים שאורחת הישמעאלים בסיפור מכירת יוסף נשאה – "נְכֹאת וּצְרִי וָלֹט". נטען שסחורה זו מייצגת בנתיב סחר שנוסד רק במאות השמינית עד השביעית לפנה"ס.[[8]](#footnote-8)

אזכור המקום המכונה "דן" בבראשית יד, יד בסיפור על אודות אברהם הוא דוגמה לאנכרוניזם מובהק, שכן דן טרם נולד באותה העת, ובניו קיבלו נחלה בצפון רק זמן רב לאחר מכן. אזכורו של דן בבראשית עומד בסתירה ליהושע יט, מז, ששם מסופר שבני דן כבשו את לשם וקראו לה "דן" רק כעבור זמן, ולסיפור נוסף בשופטים יח, המתאר את כיבוש ליש בידי שבט דן ואת ייסודה של עיר שקיבלה את השם "דן".

עוד נטען כי תיאור חיי הנדודים של האבות איננו עולה בקנה אחד עם האופן שבו נוודים חיו באותה תקופה. למשל, בניגוד לכתוב בבראשית יד, נוודים לא החזיקו ברשותם עבדים באותה תקופה. יש סיבה לחשוב שבניגוד לכתוב בתורה, אדום ועמון לא היו ממלכות גדולות וחשובות בכנען לפני הגעת בני ישראל זמן רב לאחר מכן.[[9]](#footnote-9) תיאור אנשי ארם נהריים כשוכנים ביישובי קבע (בראשית כד) נחשב לאנכרוניזם. יש הסכמה רחבה שסיפור מלחמת אברהם במלכים בבראשית יד לא התרחש במציאות.[[10]](#footnote-10) גילו של יעקב בעת פגישתו עם פרעה במצרים איננו מתואר בעקיבות – בבראשית מז, ט נאמר שהוא בן מאה ושלושים שנה, ואילו חישוב השנים המצוינות בתורה מעלה שהוא אמור להיות בן מאה ושש עשרה שנים.[[11]](#footnote-11)

אומנם החוקרים נחלקים בעניין פרטים אלה ואחרים, אך שוררת ביניהם הסכמה רחבה שסיפורי האבות אינם יכולים להיות אמיתיים לפרטיהם, ולכל היותר יש להם בסיס כלשהו במציאות ההיסטורית.

**יציאת מצרים**

המחלוקת הנפיצה ביותר בין המחקר האקדמי ובין תיאור ההיסטוריה בתורה מתגלעת סביב סיפור גלות מצרים, יציאת מצרים והנדודים במדבר. סיפור יציאת מצרים נחשב לסיפור מכונן בהיסטוריה היהודית, וסיפור נתינת עשרת הדברות בהר סיני קשור קשר הדוק לסיפור יציאת מצרים. בעולם המחקר שוררת הסכמה רחבה, אף שלא כל החוקרים שותפים לה, שסיפור יציאת מצרים שבתורה מבוסס לפחות במידת מה על המציאות ההיסטורית, אך אין לראות בו תיאור היסטורי מדויק. הוא הדין בסיפור מעמד הר סיני, שפרטיו תלויים בהיותו מעוגן בסיפורי יציאת מצרים והנדודים במדבר.

ויליאם דיוור כתב, "אין מקום או צורך ליציאת מצרים".[[12]](#footnote-12) ואולם, הגישה המקובלת בעולם המחקר נוטה להתנסח באופן פסקני פחות. דוגמה טובה לכך משמשים דבריה של קרול רדמאונט שמרבית החומר הטקסטואלי של סיפור יציאת מצרים נכתב או נאסף זמן רב אחרי התרחשות האירועים, ולכן חלו בו שינויים המסתירים את הסיפורים המקוריים.[[13]](#footnote-13) מסיבה זאת, לדבריה, "סיפור יציאת מצרים איננו היסטוריה צרופה ואף לא בדיון טבור, כי אם ערבוב של השניים. במסמכים שביטאו אמונות עמוקות וערכי יסוד לא זכו העובדות כשלעצמן למעמד מיוחד, העקיבות לא נחשבה תמיד לבעלת ערך ופרטים היסטוריים ספציפיים נחשבו לעיתים קרובות בלתי חשובים ולפיכך נתונים לשינויים" (עמ' 64).

להלן נמנות כמה מן הטענות שחוקרי המקרא מציגים כדי לסתור את אמיתותו ההיסטורית של סיפור גלות מצרים, יציאת מצרים והנדודים במדבר; רבות מן הטענות מפורטות אצל רדמאונט:

1. הסביבה המצרית בראשיתו של ספר שמות "גנרית" למדי. שמות מלכים אינם נזכרים, ואין בסיפור פרטים רבים המיוחדים לתרבות המצרית. אילו היו הסיפורים אמיתיים, אפשר היה לצפות למצוא בטקסט פרטים ממין זה. בכלל זה נמנה היעדר שמות השליטים המצריים ומקומות מושבם.
2. השם גושן איננו מופיע בכתבים מצריים, ומקומה של ארץ גושן לא זוהה בוודאות.
3. לפי המסופר, בני ישראל מנו שניים עד שלושה מיליונים, מלבד המקנה. רדמאונט מסבירה שאילו עמדו כולם בשורות בנות עשרה אנשים, אורכו של הטור שהיה נוצר היה 240 קילומטרים. במצב שכזה תשעה ימים היו חולפים עד שהאחרון בבני ישראל היה מגיע לנקודת תחילת המסע ביציאת מצרים. לפי חשבון זה, המספרים המצוינים בתורה אינם מציאותיים כלל וכלל. אם נניח שבני ישראל צעדו בשורות בנות חמישים אנשים, אף שדבר זה איננו סביר ביותר בשל תנאי השטח הקשים בחלקים ממדבר סיני, אורכו של הטור היה שמונים קילומטרים. גם כך היו חולפים כמה ימים עד שכל בני ישראל היו חולפים בנקודת התחלת המסע. חישובים אלה פוגעים בצירי הזמן של כמה סיפורים בתורה.
4. האפשרות שהיו במצרים שניים עד שלושה מילונים מבני ישראל מעלה כמה קשיים. לא ייתכן ששתי מיילדות בלבד טיפלו בכל הנשים העבריות, כפי שמתואר בשמות ב. אי אפשר להסביר כיצד ייתכן שהמצרים היו קרובים במידה כזו שבני ישראל שמעו אותם בחציית ים סוף, ועם זאת שניים עד שלושה מיליוני בני ישראל הצליחו להשלים את המעבר בים סוף לפני שהמצרים הדביקו אותם. שבעים עצי התמר בשמות טו, כז לא היו משככים את רעבונם של בני ישראל. ואילו מנו ישראל במדבר שנים עד שלושה מיליונים היו מכריעים את עמלק בקלות ולא היו מתקשים להביסם.
5. המחקרים השונים בדבר גודל האוכלוסייה הכולל במצרים העתיקה אינם תמימי דעים. קארל בוטצר, שהמחקר שערך נחשב למחקר מעמיק, סבור שאוכלוסיית מצרים הייתה יכולה להגיע בשיאה לשלושה מיליוני בני אדם. הערכותיהם של חוקרים אחרים נמוכות יותר, והיו אף שהעריכו שאוכלוסיית מצרים העתיקה מתנה מיליון איש בלבד.[[14]](#footnote-14) לפיכך לא ייתכן שהיו במצרים שניים עד שלושה מיליון עבריים – מספרם היה חייב להיות נמוך הרבה יותר.
6. מחקרים ארכאולוגיים של אוכלוסיית ארץ כנען בתקופה המדוברת מלמדים שלא ייתכן שבני ישראל התגוררו בה במספרים הגדולים המצוינים בתורה כמספר האנשים העתידים להיכנס לכנען (דברים כו).[[15]](#footnote-15)
7. לא נמצא כל ממצא ארכאולוגי שיכול להתפרש כמאשר את הימצאם של בני ישראל במצרים, ואין כל ראיה לתקופת שהייתם של ישראל במדבר, ובכלל זה לחנייה בת שלושים ושמונה שנה בקדש ברנע. אפשר לצפות שיימצאו שיירי חרסים, מדורות בישול, חפצים אישיים שנשכחו או נשברו, אתרי קבורה עצומים ומרבצים של מאובני עצמות חיות.[[16]](#footnote-16) לעומת זאת, במדבר סיני אכן יש ראיות לקיומם של מחנות עתיקים קטנים. (כמה אנשים ענו לי שהיות שחולות המדבר נודדים, ייתכן שכל הראיות לחניית בני ישראל במדבר סיני כוסו בחול. הסבר זה מבוסס על ההנחה הבלתי סבירה שחולות המדבר נדדו וכיסו בדיוק את מקומות חנייתם של בני ישראל ולעולם לא ינדדו משם ויחשפו את הממצאים שתחתיהם. נוסף על כך, מדבר סיני מכוסה חולות נודדים רק בחלקו, ופני השטח בחלקיו האחרים הרריים או מכוסים במעט חול בלבד. לבסוף, יש בנמצא שיטות ארכאולוגיות לגילוי ממצאים פוטנציאלים המצויים מתחת לפני השטח.)
8. בני ישראל אינם נזכרים ברשומות מצריות הקשורות לענייני מסחר, צבא וחצר אינם מזכירים את בני ישראל. יתר על כן, אין שום רשימות שמשתקף בהן המצב שהיה נוצר לו ישראל היו במצרים במספרים גדולים והיו עוזבים בפתאומיות כפי שמתואר בתורה. אירועים שכאלה היו מותירים את חותמם על החברה, הצבא והכלכלה של מצרים. אילו התרחשו המכות כפי שהן מתוארות בתורה כלכלת מצרים הייתה קורסת, ולפחות כמה מאות אלפי אנשים (הבכורות, למשל) היו מתים. אף אם איננו מצפים מהרשומות המצריות להזכיר תבוסה מבישה, השלכותיה של מהומה חברתית וכלכלית שכזו היו משתקפות בוודאי הן ברשומותיה של מצרים והן ברשומות של שכנותיה שעמדו עמה בקשרי מסחר וצבא. אך הרשומות שותקות.

ארנסט פרריכס ניסח כך את הדעה המקובלת על חוקרים מן השורה הראשונה שהשתתפו בכנס שעסק ביציאת מצרים: "חרף ההבדלים הרבים בין דעותיהם של משתתפי הכנס, יש הסכמה רחבה בעניין הקושי, ובעיני חלק מהמשתתפים חוסר האפשרות, להשתמש בממצאים ממצרים להוכחת קיומה ההיסטורי של יציאת מצרים".[[17]](#footnote-17) נוסף על כך מקובלת בעולם המחקר הטענה שאילו התרחשו יציאת מצרים והנדודים במדבר, בשלב זה כבר היו נמצאות ראיות סבירות לכך. אבל היות שאין כל ראיות סבירות לכך שיציאת מצרים והנדודים התרחשו, קשה מאוד להאמין שהן התרחשו כפי שהתורה מתארת.

ההסכמה הכללית הרחבה השוררת בקרב החוקרים היא שאם אכן התרחשה יציאת מצרים, מספר האנשים שהיו מעורבים בה היה קטן עד כדי כך שסביר שלא יימצא לה כל אות בממצאים הארכאולוגיים. דוגמה טיפוסית לגישה זו הם דבריו של ויליאם וורד: "פה ושם מצויים רמזים לכך שדבר מה הדומה ליציאת מצרים יכול היה להתרחש, אף שבקנה מידה קטן הרבה יותר".[[18]](#footnote-18)

אם מספרם של בני ישראל מנו היה קטן כל כך, כמה קטעים בתורה דורשים ביאור. למשל, לא ייתכן שפרעה חשש שבני ישראל יתרבו ויתעצמו עד כדי כך שיהוו סכנה צבאית על ממלכתו, כפי שכתוב בשמות א. פרעה לא היה מסרב בכל תוקף לשלח קבוצת אנשים קטנה חרף המכות, היות שחשיבותם הכלכלית והחברתית הייתה בוודאי קטנה מכדי שיהיה לו חשוב להשאירם במצרים. פרעה עצמו לא היה יוצא בראש צבא עצום המונה שש מאות מרכבות, כפי שכתוב בשמות יג, כדי להשיב קבוצת עבדים קטנה שנמלטה. בלק לא היה מפחד מעוצמתם הצבאית של בני ישראל לו היו מעטים. הוא לא היה אומר שהם כיסו את עין הארץ, כפי שכתוב בבמדבר כב, ולא היה נזקק לבלעם שיקלל אותם. אם בני ישראל שיצאו ממצרים אכן היו מעטים, אירועים אלה אינם הגיוניים מבחינה היסטורית.

המסקנה היא שעמדותיו של המחקר האקדמי בשאלת שעבוד מצרים, יציאת מצרים והנדודים במדבר מנוגדות ניגוד חריף לתמונה היהודית המסורתית של יציאת מצרים.

**כתיבת התורה**

השאלה אם הקדוש ברוך הוא אכן התגלה לבני ישראל איננה תלויה בסיפור שספר שמות מגולל, שכן קבוצה מבני ישראל הייתה יכולה להימצא בהר סיני אף אם מעטים בלבד יצאו ממצרים, ואפילו לו יציאת מצרים לא התרחשה כלל. (אפשר גם שההתגלות התרחשה במקום אחר ובזמן אחר.) לכל היותר יכולים החוקרים לדון בפרטיו של אירוע שכזה, אבל קשה לראות כיצד יוכלו להוכיח שאין בסיפור כל גרעין היסטורי. ואני מאמין שה' אכן התגלה לבני ישראל בנקודת זמן מסוימת בתולדותיהם.

שונה מכך שאלת כתיבת התורה בידי משה. אם אומנם נכונה הדעה המקובלת על החוקרים, וסיפורי יציאת מצרים אינם משקפים במדויק מציאות היסטורית, נתקשה להגן על המחשבה שמשה כתב את התורה, לפחות בכל האמור בחלקים נרחבים ממנה. לא יהיה לנו אלא להאמין שמשה כתב באופן שיטתי סיפורים עתירי שגיאות, או שהוא חרג מן האמת בכוונה תחילה. שני הסברים אלה אינם מעודדים לקבל את הרעיון שמשה הוא שכתב את התורה.

אם כן, מי כתב את התורה לשיטתם של חוקרי המקרא? עד לשליש האחרון של המאה העשרים הייתה מקובלת מאוד השערת התעודות – הדעה שהתורה היא פרי צירופם של ארבעה מקורות נפרדים. קארל גראף (1815–1869) ויוליוס ולהאוזן (1844–1918) הם אבותיה של גישה הזו. לפי גישה זו, כל מקור ממקורות התורה משקף עניינים פוליטיים, דתיים ותאולוגיים שונים. עריכת ארבעת המקורות לכדי טקסט יחיד התרחשה מאות שנים אחרי האירועים המתוארים בתורה.

משיחות פרטיות שניהלתי עם חוקרי המקרא ישראל קנוהל וברוך שוורץ למדתי שפניה של הדיסציפלינה במאה העשרים ואחת "סוערים" (קנוהל) ו"כאוטיים" (שוורץ). ישנם אנשי השערת התעודות ואנשי השערת התעודות החדשה. בתוך קבוצות אלה מצויות תפיסות שונות בדבר הפרטים. יש חוקרים הממשיכים את דרכו של הרמן גונקל (1862–1932), ששילב את השערת התעודות במה שנודע בשם "ביקורת הצורה". שיטה זו מתחקה אחר הטקסט הספרותי מהטקסט הכתוב למסורות אורליות שונות, אשר אוחדו לגוף אחד. במרוצת הזמן נפרדה ביקורת הצורה מהשערת התעודות ונעשתה עצמאית. משם התפתח עניין מיוחד ב"פרגמנטים" של סיפורים שנשזרו עם חומרים מקשרים לכדי יחידה אחת. גם לגישה זו יש כיום חסידים. ובתוך כל גישה שכזו מצויות תפיסות שונות בעניין הפרטים.

יש חוקרים הסבורים שהתורה היא טקסם אחיד שנכתב פחות או יותר בזמן אחד. עם חסידיה של גישה זו נמנים משה דוד קאסוטו, בנו יעקב ור"נ וייבריי.[[19]](#footnote-19)

ראויה לציון העובדה שלמרות המחלוקות הרבות בין החוקרים, כמעט כולם תמימי דעים שמשה לא כתב את התורה. התאריכים שצוינו כמועד יצירת הגרסה הסופית של התורה נוטים להתרכז במאות השביעית עד החמישית לפנה"ס. אפילו חוקרים שתומכים נחרצות ברעיון שהתורה נכתבה כטקסט אחד ופחות או יותר בבת אחת מסכימים כמעט כולם שלפחות צורתה הסופית של התורה התחברה במועד מאוחר הרבה יותר משהמסורת היהודית מחייבת. משה דוד קאסוטו, שהתנגד התנגדות חריפה להשערת התעודות, חשב שהתורה נכתבה במאה העשירית, ואילו כמעט כל החוקרים האחרים מתארכים את כתיבתה למאות השביעית עד החמישית לפנה"ס.

כמה חוקרים סבורים שמשה היה מעורב בכתיבת התורה, אבל הם אינם תומכים כל עיקר בתפיסה הדומה או קרובה לתפיסה המסורתית הגורסת שמשה כתב את התורה כולה, או כמעט את כולה. דוגמה טובה לכך היא עמדתו של משה סגל, שמכל החוקרים היהודים קרוב במיוחד לעמדת המסורת בשאלת חיבור התורה, אך אפילו הוא סוטה ממנה באופן ניכר. סגל כותב על בעיית כתיבת התורה כי "טענת המסורת שמשה כתב את התורה צריכה לשמש בסיס למחקר חדש של הבעיה".[[20]](#footnote-20) אומנם נראה כי דבריו של סגל מבטאים הסכמה עם התפיסה המקובלת במסורת, עמדתו שונה ממנה מאוד:

אנחנו מדברים על בסיס, משום שעיון ביקורתי בתוכן התורה מבהיר שלא ייתכן שמשה כתב את התורה כולה. ניכר כי קטעים רבים ואף יחידות ארוכות שלמות הם תוספות מתקופות מאוחרות יותר... מחברי התוספות... האמינו באמת ובתמים שתיעוד המסורת שבעל־פה שברשותם, וכן השינויים והחידושים שהוכנסו בטקסט מעת לעת ניתנו למשה בסיני... המשימה הראשונה והעיקרית הניצבת לפתחנו צריכה אפוא להיות הפרדת החומר שאפשר לייחס לימי משה מן החומר שיש לייחס לתקופה שאחרי משה.[[21]](#footnote-21)

סגל מסכים שנוספו לתורה קטעים ארוכים רבים אחרי ימי משה. להלן נמנות כמה דוגמאות חשובות במיוחד. סגל סבור שפרק לו בספר בראשית, המתאר את תולדות עשו, הוכנס כולו לטקסט בימי דוד ושלמה לכל המוקדם. חלקים מפרק לט בבראשית, המתאר את סיפור יוסף ואשת פוטיפר, ובייחוד פסוקים יג–טו, נוספו אחרי ימי משה. ברכת יעקב לבניו בפרק מט כוללת תנאים שהתקיימו רק זמן רב לאחר מכן, ולפיכך לא ייתכן שמשה כתבה.

בספר שמות: סגל מסביר שסיפור המכות בצורתו הנוכחית נכתב בידי אדם שחי אחרי ימי משה, אף על פי שתוכן הסיפור הוא מימי משה; בקטע שמות יב, כט–מב, המתאר את מכת בכורות, מצוי חומר שכתב משה, אשר "הדמיון העממי הרחיבו וקישטו" (עמ' 38); שמות יב, מג–נא ו־יג, א–טו, העוסקים בקורבן הפסח ובחג הפסח, הם "נספח מאוחר". פרק טו, שירת הים, ופרק טז, סיפור המן, מאוחרים לימי משה. בעניין סיפור המשכן בפרקים כה–לא (וכן ויקרא ח–י) סגל אומר רק כי "לסיפור גדול זה על המשכן היה בוודאי בסיס במציאות" (עמ' 43). סגל מאמין שמשה לא כתב את הטקסט ושאין לראות בו תיעוד היסטורי מדויק.

בספר ויקרא מזהה סגל יסודות שונים שמקורם במשפט המאוחר לימי משה. והקטע ויקרא ז, א–לח, העוסק בקורבנות הנשיאים, הוא "אגדה מאוחרת" (עמ' 60).

בספר במדבר: סגל סבור שסיפור המרגלים, המופיע בפרקים יב–יג, מכיל "תוספות גדולות ורבות" (עמ' 65). הקטע המשפטי בדברים טו נכתב כולו אחרי ימי משה, והוא הדין בסיפור המקושש בפרק זה. ייתכן שסיפור קורח בפרק טז נכתב בימי משה, ואולי אף בידי משה עצמו, אומר סגל, אבל ייתכן שניכרות בו השפעותיהם של סופרים מתקופות מאוחרות (עמ' 65). סיפור הנשים המדייניות בבמדבר 31 איננו מימי משה, אבל ייתכן שהוא מבוסס על מסורות מתקופה זו.

ספר דברים "מכיל כמות נכבדה של חומר שבוודאי לא נכתב בימי משה" (עמ' 95). בכלל זה נמנים משפטי הפתיחה של הספר, דברים א, א–ה. בפרקים ב ו־ג יש תחיבות רבות. וייתכן שיש תוספות מאוחרות בקטע המשפטי בדברים טז, כא–יז, א.

אלה רק חלק מן המקומות שבהם יש קטעים שסגל מאמין שמשה לא כתב. נוסף על כך סגל מזהה חצאי פסוקים רבים כתוספות מאוחרות לחומר שנכתב בימי משה.

הרעיון שנוספו לתורה קטעים קצרים אחרי ימי משה איננו זר לחלוטין למסורת היהודית. דוגמאות מפורסמות לכך הן דעתו ראב"ע (1092–1164) שמקבץ פסוקים נוספו אחרי ימי משה, ודבריו של יהודה החסיד (נולד ב־1217) שאנשי כנסת הגדולה הוסיפו לטקסט של משה והחסירו ממנו.[[22]](#footnote-22) עם זאת, מעולם לא הסכים אדם בעל שיעור קומה מסורת היהודית לטענה שמשה לא כתב את התורה כלל או שחלקים נרחבים מן התורה נכתבו בידי אדם אחר.

אם התורה נכתבה מאות שנים אחרי ימי משה, או אפילו אם נלך בדרכו של סגל, הסבור שנוספו לתורה קטעים רבים אחרי ימי משה, אזי מהימנותה ההיסטורית של התורה נפגעת קשות. ככל שארך הזמן שחלף בטרם התקבעה התורה בצורתה הנוכחית, כך גדלים הסיכויים שהוכנסו בטקסט תוספות ושיבושים; זוהי הטענה.

האתגר העומד בפני יכולתנו לראות בתורה מקור היסטורי מהימן הוא קיומן של ראיות המקובלות על כל החוקרים, המלמדות שבמידה זו או אחרת, התורה איננה משקפת את ההיסטוריה כפי שהתרחשה במציאות. (ייתכן שבמרוצת הזמן יתברר שלא כל הראיות הללו תקפות, אך עדיין יש די ראיות להקים טיעון חזק נגד מהימנותה ההיסטורית של התורה לפרטיה.) ואולם, אף אם נקבל מסקנה זו, לא די בה לשכנענו שדבר לא אירע או שאין כל בסיס היסטורי לכתוב. אבל אין בהסתייגות זו נחמה לצורת החשיבה המסורתית, הרואה בתורה תיאור מדויק של אירועים היסטוריים.

1. אני וקהל הקוראים שאליו אני מכוון סבורים שאי אפשר להטיל ספק של ממש במדע האבולוציה. ואולם, המדע איננו יכול להוכיח שיד ההשגחה לא הדריכה את האבולוציה. בעניין זה ראו את ביקורתי על ספרו של ריצ'רד דוקינס, "יש א–לוהים?" (תל אביב: ספרי עליית הגג, תשס"ח): Jerome Gellman, “A Critical Study of Richard Dawkins, *The* *God* *Delusion*,” *Philo* 11 (2009): 193–202. ראו גם פרק 5 בספר זה. [↑](#footnote-ref-1)
2. לתיעוד מקיף של התפתחות הלווייתנאים והלווייתנים בפרט מחיות יבשה, ראו: Kate Wong, “The Mammals That Conquered the Sea,” *Scientific* *American* 286, no. 5 (2002): 70–79 [↑](#footnote-ref-2)
3. ראו למשל נתן אביעזר, בראשית ברא: בריאת העולם על פי התורה והמדע, תרגם דוד אביעזר (רמת גן: אוניברסיטת בר אילן, תשנ"ד). [↑](#footnote-ref-3)
4. לכמה מן הבעיות המצויות בשושלות היוחסין בתחילת ספר בראשית ראו: Claus Westerman, *Genesis:* *A* *Practical* *Commentary* (Grand Rapids. MI: Eerdmans, 1987), 39–45 [↑](#footnote-ref-4)
5. ראו מאיר לייבוש וייזר, "מלבי"ם", בתוך תורה ומצוות (תל אביב: 1978), עמ' 42–43; וייזר כותב שסיפורים אלה בתורה מתארים את אמונותיהם של האנשים שחיו באותה עת. [↑](#footnote-ref-5)
6. ראו: Phillip R. Davies, *In* *Search* *of* *“Ancient* *Israel”* (London: Continuum, 2006); Niels Peter Lemche, *The* *Israelites* *in* *History* *and* *Tradition* (Louisville, KY: Westminster John Knox, 1998); Niels Peter Lemche, *Early* *Israel,* *Anthropological* *and* *Historical* *Studies* *in* *the* *Israelite* *Society* *before* *the* *Monarchy*, trans. F. H. Cryer (Leiden: Brill, 1985); Thomas L. Thompson, *Historicity* *of* *the* *Patriarchal* *Narratives:* *The* *Quest* *for* *the* *Historical* *Abraham* (Berlin: de Gruyter, 1974); Thomas L. Thompson, *The* *Mythic* *Past:* *Biblical* *Archeology* *and* *the* *Myth* *of* *Ancient* *Israel* (London: Jonathan Cape, 1999; and Israel Finkelstein and Neil Asher Silberman, *The* *Bible* *Unearthed:* *Archeology’s* *New* *Vision* *of* *Ancient* *Israel* *and* *the* *Origin* *of* *Its* *Sacred* *Texts* (New York: The Free Press, 2001)(להלן: פינקלשטיין וסילברמן, תנ"ך);; John van Seters, *Abraham* *in* *History* *and* *Tradition* (New Haven, CT: Yale University Press, 1975) (להלן: ון סטרס, אברהם). [↑](#footnote-ref-6)
7. לסקירה של בעיות אלה ראו: Ellen White, "The Hittites: Between Tradition and History," *Biblical* *Archeology* *Review*, 42: March/April, 2016: 28-38 [↑](#footnote-ref-7)
8. לנקודת מבט קיצונית על תקופת האבות, ראו פינקלשטיין וסילברמן, תנ"ך, בייחוד פרק 1 ונספח A. [↑](#footnote-ref-8)
9. ראו את הערכים "אדום" ו"מואב" אצל פרידמן: Edom and Moab in David Noel Freedman, ed., *Anchor* *Bible* *Dictionary* (New York: Doubleday, 1992) [↑](#footnote-ref-9)
10. לרשימה המונה את הקשיים בקביעת זמנו של אברהם ראו ון סטרס, אברהם, חלק 1, ובייחוד עמ' 104–122. ון סטרס מחזיק בעמדה שלילית במיוחד לגבי סיפורי אברהם. [↑](#footnote-ref-10)
11. ראו בבלי, מגילה יז ע"א. [↑](#footnote-ref-11)
12. W. G. Dever, “Is There Any Archaeological Evidence for the Exodus?” in *Exodus:* *The* *Egyptian* *Evidence*, ed. Ernest S. Frerichs and Leonard H. Lesko (Winona Lake, IN: Eisenbrauns, 1997), 67 [↑](#footnote-ref-12)
13. Carol A. Redmount, “Bitter Lives: Israel in and out of Egypt,” in the *Oxford* *History* *of* *the* *Biblical* *World*, ed. Michael D. Coogan (Oxford: Oxford University Press, 1998), 58–89 [↑](#footnote-ref-13)
14. לדיון מעמיק באוכלוסיית מצרים העתיקה, ראו: Eugen Strouhal, *Life* *of* *the* *Ancient* *Egyptians* (London: Opus, 1992), esp. 134ff [↑](#footnote-ref-14)
15. המספרים שנויים במחלוקת, אך יש הסכמה כללית למסקנה המוצגת כאן. להערכה מינימליסטית של האוכלוסייה הישראלית בכנען באלף השמיני לפנה"ס, ראו: Magen Broshi and Israel Finkelstein, “The Population of Palestine in Iron Age II,” *Bulletin* *of* *the* *American* *Schools* *of* *Oriental* *Research* 287 (1992): 47–60. ברושי ופינקלשטיין מעריכים שהאוכלוסייה מנתה אז לכל היותר 400,000 נפש. ברושי טוען שבשיאה, זמן רב לאחר מכן, היא הגיע ללא יותר ממיליון. ראו: Magen Broshi, “The Population of Western Palestine in the Roman-Byzantine Period,” *Bulletin* *of* *the* *American* *Schools* *of* *Oriental* *Research* 236 (1979): 7 [↑](#footnote-ref-15)
16. בעניין אקלים המדבר, האידאלי לשימור מאובנים, ראו: Steve Parker and Nathaniel Harris, *Atlas* *of* *the* *World’s* *Deserts* (New York: Taylor & Francis, 1993) [↑](#footnote-ref-16)
17. Ernest S. Frerichs, “Introduction,” in Frerichs and Lesko, *Exodus*, 13 [↑](#footnote-ref-17)
18. William A. Ward, “Summary and Conclusions,” in Frerichs and Lesko, *Exodus*, 106 [↑](#footnote-ref-18)
19. ראו: משה דוד קאסוטו, השערת התעודות וסידורם של ספרי התורה (ירושלים: חברה להוצאת ספרים על יד האוניברסיטה העברית, תש"ב); Benno Jacob, *The* *First* *Book* *of* *the* *Bible:* *Genesis.* *Interpreted* *by* *Benno* *Jacob*, abridged, ed., and trans. Ernest I. Jacob and Walter Jacob (Jersey City: Ktav, 2007); Benno Jacob, *The* *Second* *Book* *of* *the* *Bible:* *Exodus.* *Interpreted* *by* *Benno* *Jacob*, trans. with introduction by Walter Jacob, in association with Yaakov Elman (Jersey City, NJ: Ktav, 1992); R. N. Whybray, *The* *Making* *of* *the* *Pentateuch:* *A* *Methodological* *Study* (Shefield: JSOT, 1987) [↑](#footnote-ref-19)
20. Moses H. Segal, *The* *Composition* *of* *the* *Pentateuch* (Jerusalem: n.p., 1961), 25. See also, Moses H. Segal, *The* *Book* *of* *Deuteronomy* (Philadelphia: n.p., 1958) (להלן: סגל, חיבור). [↑](#footnote-ref-20)
21. סגל, חיבור, עמ' 25–26. [↑](#footnote-ref-21)
22. אנשים בעלי נטייה מסורתית־שמרנית מכחישים זאת לעיתים מסיבות שונות. לדעה הטוענת שעצדת יהודה החסיד איננה אותנטית, ראו ר' משה פיינשטיין, אגרות משה, יורה דעה ג, קיד (ניו יורק: חמו"ל, 1959). [↑](#footnote-ref-22)