

# היהדות הקראית

## חוברת הסברה





# היהדות הקראית

## חוברת הסברה

כתבו וערכו: החכם משה יוסף פירוז, עו"ד נריה הרואה, רחלי כהן, מאור דבח, אלי שמואל, ניר ניסים, בן יוסף, יוסי יפת, אלישע רצון.

הגהה: עלי דפנה – דפנה גלייזר אמיר [Dafna@iedit.co.il](mailto:Dafna@iedit.co.il)

עיצוב ועימוד: דפוס פרינטיב, ירושלים

וזאת התורה  
אשר שם  
פני ישראל

הוצאת היהדות הקראית העולמית (עי"ר)

קלאוזנר 16 רמלה, ת.ד. 101 מיקוד 7210002

טל: 08-9249104 פקס: 08-9211598

[jkarait@gmail.com](mailto:jkarait@gmail.com)

הדפסה: דפוס פרינטיב, ירושלים

## תורת אמת נתן לנו

הדפסה ראשונה

Printed in Israel - בישראל - נדפס

התשע"ז - 2017

## תוכן עניינים

- 7..... הקדמה
- 9..... מהי היהדות הקראית?
- 9..... יחסה של היהדות הקראית לתושב"ע.
- 11..... על מי מוטלת האחריות לפרש את התורה?
- 13..... כיצד מפרשים את התורה?
- 15..... שמירה על קדושת השבת
- 16..... מה יחסה של היהדות הקראית למושג "גוי של שבת"?
- 16..... ומה באשר לנרות שבת?
- 18..... פלטת שבת? האם מותר?
- 19..... לוח השנה והמועדים
- 21..... עיבור השנה
- 22..... יחסה של היהדות הקראית לחנוכה.
- 23..... ימי הפורים
- 23..... תענית אסתר
- 24..... חג המצות
- 25..... ההגדה – הלל הקטן
- 26..... חג השבועות
- 27..... צומות
- 29..... כשרות
- 30..... "לא תבשל גְּדֵי בְּחֵלֶב אֱמוּנִי"
- 32..... בית הכנסת
- 34..... מבנה בית הכנסת
- 34..... תנאי התפילה

- 36..... אופן התפילה ותוכנה
- 38..... "ויקשרתם לאות על-גִּדְךָ, וְהָיוּ לְטֹטְפֹת בֵּין עֵינֶיךָ" .....
- 38..... כיצד הגענו למסקנה שמדובר במטאפורה?
- 40..... "וְנָתַנוּ עַל-צִיצַת הַכֶּנֶף, פֶּתִיל תְּכֵלֶת" .....
- 41..... עניין טומאה וטהרה
- 41..... טומאה קלה – טומאת יום
- 42..... טומאה בינונית
- 43..... טומאה חמורה
- 44..... השתטחות על קברי צדיקים וקמעות - מצווה או איסור חמור?
- 45..... מעמד האישה ביהדות הקראית
- 49..... טקס קריאת שם לנולדת
- 50..... ברית המילה
- 51..... טקס המילה
- 52..... טקס החתונה עניין הנישואים
- 54..... ייחוס הצאצאים
- 55..... הזיקה העזה לירושלים ולארץ ישראל
- 57..... כתר ארם צובא
- 59..... אוסף פִּירְקוּבֵיץ'
- 60..... מילונים וספרי דקדוק
- 61..... תפוצת היהדות הקראית בכל רחבי הארץ ובגולה
- 62..... שכם אחד מן הפעוטון ועד לאוניברסיטה דרך השירות הביטחוני
- 63..... שמירה על המסורות והמנהגים
- 64..... תם ולא נשלם



## הקדמה

ביהדות זמננו קיימות גישות רבות וזרמים מגוונים. עוד מתקופת בית שני ואילך לא הייתה פרשנות אחידה וחד-גונית, וזרמים ותנועות ביהדות צמחו, התפתחו והשתנו במהלך ההיסטוריה.

היהדות הקראית הינה הצורה המקורית והעתיקה ביותר של היהדות<sup>1</sup> וכשמה כן היא<sup>2</sup>: היא מבוססת על המקרא ועל השאיפה לקיים את חוקי התורה הכתובה והקדושה, אשר ניתנה למשה נביאנו עליו השלום במעמד הר סיני, ועל שאר דברי הנביאים, אשר נשלחו לעם ישראל. בהתאם לאמונה זו מהווה המקרא את מקור הסמכות הדתי היחידי לעם ישראל כולו.

לתפיסתנו, השינויים שחלו בזרמי היהדות השונים במהלך ההיסטוריה, הרחיקו אותם מכור מחצבתם – מן התורה. דרך היהדות הקראית היא שימור דרך התורה והיא התנאי שבלעדיו לא יחדש בורא עולם ימינו כקדם, ככתוב: "וְיִשְׁבֹּת עַד ה' אֱלֹהֶיךָ וְשָׁמַעְתָּ בְּקוֹל [...] וְשָׁב ה' אֱלֹהֶיךָ אֶת שְׁבוּתְךָ וְרַחֲמֶךָ [...] כִּי תִשְׁמַע בְּקוֹל ה' אֱלֹהֶיךָ לְשֹׁמֵר מִצְוֹתָיו וְחֻקֹּתָיו הַכְּתוּבָה בְּסֵפֶר הַתּוֹרָה הַזֶּה"<sup>3</sup>.

## תורת אמת נתן לנו

<sup>1</sup> עד אמצע תקופת בית שני. כל עם ישראל האמין רק בתורה אחת תמימה, התורה שבכתב. בתקופה זו החלו זרמים חדשים בעם ישראל בניהם הפרושים, שטענו כי בידם מסורת שפירשה את התורה הכתובה שאינם מצוינים בתורה שבכתב ולפעמים אף "עוקרת" את פשט הפסוקים. היהדות הרבנית התגבשה באופן סופי עם חתימת התלמוד במאה החמישית.

<sup>2</sup> מן השורש ק-ר-א.

<sup>3</sup> דברים ל 2-3, 10.

בקרב הציבור הרחב ובאמצעי התקשורת קיים מידע שגוי ובלתי מדויק על היהדות הקראית. מטרתה של חוברת זו היא לספק מידע אמין ועדכני, ממקור ראשון, לציבור אשר מעוניין להרחיב את ידיעותיו על היהדות הקראית ועקרונותיה. אנו מקווים שחוברת זו תהיה לכם לעזר.





## מהי היהדות הקראית?

היהדות הקראית מבוססת על האמונה שבורא עולם נתן בידי משה נביאנו ע"ה במעמד הר סיני תורה אחת בלבד. היא התורה הכתובה עליה נכתב "תורת ה' תְּמִימָה מְשִׁיבַת נְפֹשׁ"<sup>4</sup>. היהדות הקראית מאמינה בקדושתם של כ"ד ספרי התנ"ך (תורה, נביאים וכתובים), אך דוחה הענקת תוקף מחייב לכל חיבור אנושי מאוחר יותר כדוגמת המשנה והתלמודים<sup>5</sup> (ושאר חיבורי הספרות הרבנית המאוחרת), המכונים תורה שבעל פה (תושב"ע).

### יחסה של היהדות הקראית לתושב"ע

כפי שנאמר, התפיסה הקראית דוחה הענקת כל קדושה או תוקף מחייב לתושב"ע. עם זה, אנו רואים בתלמוד והמשנה כדברי חכמים וכחלק מהמורשת התרבותית וההיסטורית של עם ישראל, אשר נכתבו במהלך השנים. דברי חכמים אלו, חלקם נכונים וחלקם שגויים, וככל דבר שהוא יצירה של בן אנוש, אינו יכול לסתור את דברי האל, אינו יכול להוסיף עליהם או לגרוע מהם וזאת בהתאם למצווה המפורשת בתורה: "לא תספו, על הדבר אשר אנכי מצוה אתכם, ולא תגרעו, מִמֶּנּוּ"<sup>6</sup>.

# תורת אמת נתן לנו

<sup>4</sup> תהלים יט 8.

<sup>5</sup> הבבלי והירושלמי.

<sup>6</sup> דברים ד 2.

בתנ"ך כולו, קיימות ראיות רבות לקיומה של תורה אחת בלבד, היא התורה הכתובה, שניתנה במעמד הר סיני.

א. כך למשל, בספר דברים נכתב "וַיְהִי כְּכֹלֹת מֹשֶׁה, לְכַתֵּב אֶת דְּבָרֵי הַתּוֹרָה הַזֹּאת עַל סֵפֶר עֵד תָּמִים"<sup>7</sup>. כלומר כל דברי התורה נכתבו בספר. ראיה נוספת אפשר למצוא בספר מלאכי, אשר בו נכתב "זָכְרוּ תּוֹרַת מֹשֶׁה עֲבָדֵי אֱלֹהֵי צְוִיֹּתַי אוֹתוֹ בְּחָרֵב עַל כָּל יִשְׂרָאֵל, חֲקִים וּמִשְׁפָּטִים"<sup>8</sup>. הקב"ה מצווה את הנביא מלאכי, אחרון הנביאים, לשמור את תורת משה ולא הזכיר תורה נוספת. גם בספר יהושע כתוב "וַיִּחְזַקְתֶּם מְאֹד לְשֹׁמֵר וְלַעֲשׂוֹת, אֵת כָּל הַפְּתוּב בְּסֵפֶר תּוֹרַת מֹשֶׁה לְבַלְתִּי סוּר מִמֶּנּוּ, יָמִין וּשְׂמֹאל"<sup>9</sup>. נוסף לכך, בספר תהילים נכתב "תּוֹרַת ה' תְּמִימָה"<sup>10</sup>. פירוש המילה "תמימה" הוא שלמה, כלומר התורה שלמה ואינה נזקקת לכל תוספת.

ב. תוכנה של התושב"ע עצמה מעיד על שהיא אינה אלוהית. בכל התושב"ע אין מוצאים הנחיות או מצוות אשר ניתנו ישירות מהקב"ה, היא מנוסחת כולה כדברי בני אנוש, כעין רבי אליעזר אמר כך ורבי יהודה אומר אחרת'. הדבר מוכיח כי אין מדובר בדברי אלוהים חיים אלא בדברי בשר ודם. יתר על כן, גם המחלוקות הנמצאות כמעט בכל עניין במשנה ובתלמוד, מוכיחות שאין אלה דברי אלוהים חיים שכן לא ייתכן שהאל יסתור את דבריו ויורה דבר והיפוכו.

<sup>7</sup> דברים לא 24.

<sup>8</sup> מלאכי ג 22.

<sup>9</sup> יהושע כג 6.

<sup>10</sup> תהילים יט 8.

נוסף על כך, כיצד אפשר לטעון שהתושב"ע היא הפירוש לתורה כאשר היא דנה גם בעניינים שהתורה אינה דנה בהם? אף הרבניים<sup>11</sup> עצמם מודעים לכך שרבות מהלכותיהם (כגון הלכות התרת נדרים, שבת, חגיגות ומעילות) אינן קשורות לתורה, אין להן סימוכין בתורה או שהן דחוקות מאוד. כך למשל נכתב במשנה: "הַתֵּר נְדָרִים פּוֹרְחִין בְּאֵוִיר, וְאֵין לָהֶם עַל מֵה שְׁיִסְמְכוּ. הַלְכוֹת שְׁפָת חֲגִיגוֹת וְהַמְעִילוֹת – הֵרִי הֵם פְּהֶרְרִים הַתְּלוּיִין בְּשַׁעְרָה, שֶׁהֵן מְקַרָּא מְעַט וְהַלְכוֹת מְרֻבּוֹת".<sup>12</sup> כמו כן ישנן אינספור מחלוקות שאינן מגיעות לידי הכרעה.

### על מי מוטלת האחריות לפרש את התורה?



ביהדות הקראית מאמינים שכיום, בהיעדר נבואה, ובהיעדר כל מנהיגות אנושית שמקור סמכותה הוא אלוהי, חובתו של כל יהודי ללמוד את התורה היטב ולפרש אותה בהתאם

לפשט לפי היסודות שיפורטו בהמשך. זאת מאחר שבסופו של דבר האחריות על מעשיו והשכר והעונש עליהם מוטלים על שכמו של האדם ולא על כתפי הסמכות הרבנית שעליה הסתמך האדם. כל

<sup>11</sup> שם כולל למאמינים בתושב"ע (בעיקר ליהודים האורתודוקסי).

<sup>12</sup> משנה, מסכת חגיגה, פרק א' י"א.

זאת עד יבוא גואל ויורנו צדק. וזאת כדברי החכם רבנו ענן הנשיא זצ"ל: "חפישו באורייתא שפיר ואל תישענו על דעתי", וכדברי החכם דניאל אלקומיסי זצ"ל: "כל הנשען על אחד מחכמי הגלות, בלי לחקור היטב בחוכמתו, הוא כעובד עבודה נוכריה"<sup>13</sup>. לכן אין לקבל את העיקרון הבסיסי ביהדות הרבנית, שלרבנים בלבד מסורה הסמכות לפרש את התורה, ופרשנותם מחייבת גם במקרים אשר היא סותרת את הכתוב, מוסיפה לו או גורעת ממנו.

תורת אמת נתן לנו

<sup>13</sup> דניאל אלקומיסי, האגרת לתפוצות, נמצא ב: L. Nemoy, "The Pseudo-Qūmisīan Sermon to the Karaites", *Proceedings of the American Academy for Jewish Research*, Vol. 43 (1976), pp. 44.

## כיצד מפרשים את התורה?

ביהדות הקראית שואפים לפרש את התורה על פי כוונת הכתוב המקורית (הפשט). זאת עושים באמצעות שימוש בכללי הלשון העברית, בהיקשים לוגיים ובסבל הירושה. להלן ההסבר:



- א. **הכתוב** – התנ"ך בשלמותו (תורה, נביאים וכתובים).
- ב. **ההיקש** – הבנת דבר אחד מתוך דבר אחר על פי הקשר הגיוני פשוט (מתוך

התנ"ך), למשל: "וּבָגַד כְּלָאִים שְׁעֵטָנִיז, לֹא יַעֲלֶה עָלֶיךָ"<sup>14</sup>. מקריאת פסוק זה לא ברורה משמעות המילה "שעטנז". עם זאת, מספר דברים, שם נכתב: "לֹא תִלְבַּשׁ שְׁעֵטָנִיז, צִמְרֵ וּפְשָׁתִים יַחְדָּו"<sup>15</sup>, למדים שמשמעות המילה "שעטנז" היא עירוב חומר מן החי וחומר מן הצומח יחד, צמר ופשתים יחד. דוגמה אחרת היא "לֹא-תַחַרֵּשׁ בְּשׁוֹר-וּבַחֲמֹר, יַחְדָּו"<sup>16</sup>. מציווי זה אנו לא רק למדים שאסור לחרוש בשור וחמור יחדיו, אלא גם מקישים ומבינים שאסור לחרוש גם בכל שתי בהמות שכוחן או סוגן איננו שווה: חזק וחלש או טמא וטהור. הסיבה היא שהשור הוא טהור וחזק מן החמור הטמא.

<sup>14</sup> ויקרא יט 19.

<sup>15</sup> דברים כב 11.

<sup>16</sup> דברים כב 10.

ג. **סבל הירושה** – מסורות או מנהגים בדבר אופן ביצוע מצווה (כגון השחיטה, המילה והנישואין), אשר התורה לא הרחיבה את אופן עשייתם, אולם הם הועברו מאב לבן במשך הדורות והיו נהוגים עוד טרם מתן תורה. נדגיש כי מסורות ומנהגים אלו לעולם לא יסתרו את הכתוב המפורש.

תורת אמת נתן לנו

## שמירה על קדושת השבת



קדושת השבת מוזכרת כבר בספר בראשית:  
"וַיְכַל אֱלֹהִים בַּיּוֹם הַשְּׁבִיעִי, מְלַאכְתּוֹ אֲשֶׁר  
עָשָׂה; וַיְשַׁבֵּת בַּיּוֹם הַשְּׁבִיעִי, מִכָּל-מְלַאכְתּוֹ  
אֲשֶׁר עָשָׂה. וַיְבָרֶךְ אֱלֹהִים אֶת-יוֹם הַשְּׁבִיעִי,  
וַיְקַדֵּשׁ אֹתוֹ: כִּי בּו שַׁבַּת מְלַאכְתּוֹ, אֲשֶׁר-  
בְּרָא אֱלֹהִים לַעֲשׂוֹת".<sup>17</sup>

את מצוות השבת למדים לראשונה כאשר אלוהים נתן לבני ישראל לחם מן השמים ככתוב: "הוא אֲשֶׁר דָּבַר ה' - שִׁבְתוֹן שַׁבַּת-קִדְשׁ לְה', מִחֶרֶץ".<sup>18</sup> מצוות שמירת השבת היא אחת החשובות בתורה, ואפשר ללמוד על חשיבותה מהפעמים הרבות שהיא מוזכרת בתנ"ך. כמו כן חשיבות המצווה מודגשת גם בעשרת הדברים: "זָכוֹר אֶת-יוֹם הַשַּׁבָּת, לְקַדְשׁוֹ. שֵׁשֶׁת יָמִים תַּעֲבֹד, וְעָשִׂיתָ כָּל-מְלַאכְתֶּיךָ. וַיּוֹם הַשְּׁבִיעִי-שַׁבָּת, לְה' אֱלֹהֶיךָ: לֹא-תַעֲשֶׂה כָּל-מְלַאכָה אַתָּה וּבִנְךָ וּבִתֶּךָ, עַבְדְּךָ וְאִמָּתְךָ וּבְהֵמָתְךָ, וְגֵרְךָ, אֲשֶׁר בְּשַׁעְרֶיךָ. כִּי שֵׁשֶׁת-יָמִים עָשָׂה ה' אֶת-הַשָּׁמַיִם וְאֶת-הָאָרֶץ, אֶת-הַיָּם וְאֶת-כָּל-אֲשֶׁר-בָּם, וַיִּנַּח, בַּיּוֹם הַשְּׁבִיעִי; עַל-כֵּן, בֵּרַךְ ה' אֶת-יוֹם הַשַּׁבָּת וַיְקַדְּשֵׁהוּ".<sup>19</sup> אנו רואים כי האל אסר ביצוע כל מלאכה שהיא ביום השבת, ולכן חובה על האדם לשמור על כל מי שתחת רשותו, כמו ילדיו הקטנים שלא יבואו לידי חילול שבת.

<sup>17</sup> בראשית ב 2-3.

<sup>18</sup> שמות טז 23.

<sup>19</sup> שמות כ 7-10.

## מה יחסה של היהדות הקראית למושג "גוי של שבת"?

כל חכמי היהדות הקראית לדורותיהם דחו מכוח התורה הכתובה את הרעיון העומד מאחורי "גוי של שבת", המקובל ביהדות הרבנית. בספר שמות נכתב "לא-תעשה כל-מלאכה אתה ובנך ובתך, עבדך ואמתך ובהמתך, וגרך, אשר בשעריך".<sup>20</sup>

המשמעות היסודית של המילה "גר" היא "מהגר", כלומר אדם שעזב את מולדתו ונמצא בארץ ששייכת לעם אחר כמאמר הפסוק "וגר לא תזנה ולא תלחצנו כי גרים הייתם בארץ מצרים".<sup>21</sup>

מכאן למדים מהי חומרת האיסור על עשיית המלאכה בשבת שכן היא נאסרה אפילו על העבד, על האמה, על הגר, על השור ועל החמור. אם על כל אלה נאסרה המלאכה בשבת, קל וחומר היא אסורה גם בימינו על עובד זר, תושב ארעי או אזרח לא-יהודי.

פרשנותה של היהדות הרבנית כי מותר להעסיק את אלה בשבת ומלאכתם "כשרה" בשבת, אינה עולה בקנה אחד עם הכתוב מפורשות בספר שמות

## ומה באשר לנרות שבת?

התפיסה המקובלת ביהדות הרבנית היא שנשים חייבות להדליק נרות שבת לפני כניסת השבת ולהשאירם דולקים במהלך ערב השבת, והן מברכות עליהם כאילו בורא עולם ציווה כך. אולם ברור וידוע כי אין בתורה מצווה להדליק נרות שבת, ובוודאי שאין לברך

<sup>20</sup> שמות כ 9.

<sup>21</sup> שמות כג 9.



עליהם. למעשה, מי שמברך על נרות שבת, לא רק שאינו עושה מצווה אלא שלשיטתנו גם עובר עברה חמורה כיוון שהוא מוסיף לתורה ולמצוותיה ומברך "שציוונו" במקום שהקב"ה כלל לא ציווה.

נקודה מעניינת היא שהברכה על נרות השבת היא ברכה מאוחרת,<sup>22</sup> שנוספה להדלקת הנרות רק במאה העשירית לסה"נ כחלק מן המאבק ביהדות הקראית, שאליה הצטרפו אז מאמינים רבים.<sup>23</sup> **ראיה לכך היא שבמשנה ובתלמוד אין זכר לברכה על נרות שבת.** גם הרב הרבני, סעדיה גאון, כתב בסידורו: "הרוב שלנו מברך עליו"<sup>24</sup>, כלומר לדעתו הברכה אינה חובה אלא רשות. מחקרים אקדמיים רבים הוכיחו כי "**הברכה** הותקנה בזמן הגאונים נגד הקראים"<sup>25</sup>, שאסרו באותם ימים השארת אש דולקת בשבת. השפעת היהודים הקראים בעניין זה התפשטה בכל העולם והגיעה במאה השתים-עשרה גם לספרד. אבנר איש בורגוס בספרו "מורה צדק" אומר: "לא עבר זמן רב וכל יהודי ממשלת קשטיליה [...] נעשו לקראים [...] בעיר קריון [בצפון ספרד] שלטו הקראים ומשום כך לא הדליקו בכל העיר נרות בליל שבת [...] אך המלך שמילא תמיד את מבוקשו של הרופא הרבני אלפאכר ציווה, שכל הקראים יקבלו את דת הרבניים [...] חרף רצונם".<sup>26</sup>

## תורת אמת נתן לנו

<sup>22</sup> ד"ר אלכסנדר קליין, "לא תבעירו אש - הבעיה הפרשנית ופתרונותיה".

<sup>23</sup> אבן עזרא, הפירוש הקצר, שמות לה, פסוק ג.

<sup>24</sup> סעדיה גאון בסידורו עמוד קט.

<sup>25</sup> הרב ראובן הילר ברכות שלא נזכרו בתלמוד.

<sup>26</sup> אבנר מבורגוס בספרו "מורה צדק".

## פלטת שבת? האם מותר?

ביהדות הקראית, אכילת אוכל חם שהוכנס מבעוד מועד לכלי מתאים לשמירת חומו (תרמוס) מותרת, ואולם אסור לחממו בפועל או לשמור על חומו באמצעות אש או מכשיר חשמלי שכן מדובר במלאכה אסורה. חימום האוכל בשבת, מעצם טבעו, הוא מלאכת בישול. השימוש בפלטה גורם לבישול, והתורה אמרה במפורש בספר שמות "[...] **אֶת אֲשֶׁר-תֹּאפּוּ אִפּוֹ, וְאֶת אֲשֶׁר-תִּבְשְׁלוּ בַשֵּׁלוּ** [...]”<sup>27</sup> מבעוד מועד לפני כניסת השבת.

המאכלים המסורתיים של העדה לימי השבת הותאמו לאכילה בלי חימום, והדבר לא פוגם בטעמם או בחגיגותם ואף מוסיף ייחודיות, טעם והדר.

וזאת התורה  
אשר שם  
משה לפני  
בני ישראל

תורת אמת נתן לנו

<sup>27</sup> שמות טז 23.

## לוח השנה והמועדים

**"אלה מועדי ה' מקראי קדש, אשר תקראו אתם במועדים".<sup>28</sup>**

מציווי זה למדים כי יש לחגוג את החגים, כנהוג מימים ימימה, בהתאם לכתוב בתורה. אין לאיש כל סמכות לשנות את מועדי החגים כדי להתאימם לנוחיותו האישית בשל מצבו הכלכלי או מכל

סיבה אחרת. באותם מקראי קודש נפתחים שערי השמים לקבל תפילותינו ותחנונינו, ולראיה מהכתוב בספר ויקרא באשר ליום הכיפורים: **"כי כל-הנפש אשר לא-תענה, בעצם היום הזה, ונכרתה מעמיה"**,<sup>29</sup> כלומר מי שלא יקיים את יום הכיפורים במועדו ממש, דינו כרת משמים על פי מצוות הקב"ה.

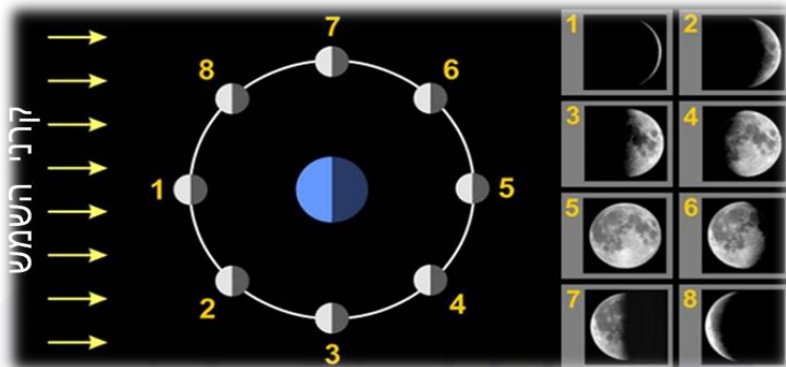


על כן קידוש ראשי החודשים ביהדות הקראית נעשה על פי אפשרות ראיית הירח כפי שנעשה על ידי כל אבותינו מאז ימי מתן תורה.<sup>30</sup> אפשרות ראיית הירח החדש היא הסימן לראש החודש החדש, ועל פיו נקבעים כל שאר ימי החודש. אנו מקפידים לחגוג את החגים בדיוק במועדם ללא תלות ביום בשבוע שהם חלים בו.

<sup>28</sup> ויקרא כג 4.

<sup>29</sup> ויקרא כג 29.

<sup>30</sup> ביהדות הרבנית עד המאה השלישית היה נהוג לקדש את ר"ח לפי עדות הראיה, משנה מסכת ראש השנה.



בכל רגע נתון (חוץ מזמן ליקוי ירח) לירח יש צד מואר שאור השמש מגיע אליו וצד חשוך. בשל תנועת הירח סביב כדור הארץ שטחים אלה משתנים בכל רגע, וחוזרים לנקודת ההתחלה בכל מחזור של סיבוב הירח סביב כדור הארץ (כ-29 ימים וחצי). כיוון שמכדור הארץ רואים כל הזמן את אותו "צד גלוי" של הירח, וצד זה מואר על ידי השמש באחוזים שונים בכל יום, אנו רואים בכל יום מופע אחר של הירח. "הצד החשוך" של הירח, שהוא הצד שאינו מואר על ידי השמש ברגע נתון. להמחשה, בראש חודש עברי בעת "מולד ירח" (מצב 1 באיור), ניתן לראות כי הצד הקרוב של הירח הוא ברובו חשוך למעט הסהר המואר שבו, המצביע מערבה. באותה עת ממש, צדו הרחוק של הירח מואר כמעט בכל תחומו. לעומתו באמצע החודש (מצב 5 באיור) ליל ירח מלא, הצד הקרוב של הירח הוא ברובו מואר.

החל מהמאה הרביעית ביהדות הרבנית הנהיגו לוח עברי קבוע. בין היתר, לוח זה קיבע את הכלל "לא אדיו ראש ולא בדיו פסח"<sup>31</sup>. לפי כלל זה, ראש השנה לעולם לא יחול ביום ראשון, רביעי ושישי (א', ד', ו'), ואם הוא צריך לחול בימים אלו על פי מולד הירח, אזי מתבצעת הקדמה מלאכותית של ראש החודש כדי לקיים את הכלל. הכלל נובע מרצונם של חכמי הרבנים למנוע מצב שבו יום הכיפורים חל בצמידות ליום השבת, כלומר ביום שישי או ביום ראשון, משום שאז יתקיים רצף של שני ימי שבתון, האסורים בכל מלאכה. כמו כן קבעו גם את הכלל כי פסח לא יחול לעולם ביום שני, רביעי ושישי (ב', ד', ו').

<sup>31</sup> תלמוד בבלי, מסכת ראש השנה, דף כ', עמוד א'.

## עיבור השנה

הבדל נוסף בין לוח השנה הקראי ללוח השנה הרבני נעוץ בעקרון עיבור השנה. כידוע, לוח השנה העברי מבוסס על מחזור הירח, ועיבור השנה נועד להתאים אותו לעונות השנה התלויות במחזור השמש. ביהדות הקראית הקפידו על מצוות מציאת האביב בארץ ישראל, גם לאחר היציאה לגלות.



העיקרון המקראי לפיו מועדי השנה חייבים להיות מתאימים ללוח הזמנים העונתי של עולם החקלאות (חג האסיף, חג הקציר), ולכן יש להכריע אם לעבר שנה באמצעות עיקרון חקלאי, המכונה "מציאת האביב", ככתוב: "שָׁמֹר אֶת חֹדֶשׁ הָאָבִיב".<sup>32</sup>

ומה זה "אביב"? אביב הוא מצב מיוחד של הבשלת השעורה, שכן

נאמר "כִּי הַשְּׁעֵרָה אָבִיב".<sup>33</sup> אם עד סוף חודש אדר השעורה טרם הבשילה ולא הגיעה למצב אביב (משמעותו שלא יתאפשר קציר השעורים בחג המצות, ולא תתאפשר הנפת העומר), יש להוסיף חודש נוסף לשנה חודש השלושה עשר ששמו אדר ב'.

ביהדות הרבנית הונהג לוח עברי קבוע שבו השנים המעוברות נקבעות מראש במחזוריות של 7 שנים מעוברות בכל 19 שנים.

<sup>32</sup> דברים טז 1.

<sup>33</sup> שמות ט 31.

## יחסה של היהדות הקראית לחנוכה

איננו חוגגים את ימי החנוכה. מהסיבה העיקרית שחנוכה נחגג כזיכרון לנס פך השמן המוזכר בתלמוד ולזכר למאורעות היסטוריים שהתרחשו בתקופה מאוחרת לתנ"ך ועל כן איננו חג מקראי.<sup>34</sup>

א. כידוע, בית המקדש הראשון והשני נחרבו, ועל כך אנו מתאבלים וצמים בימי הצומות על חורבן בתי המקדש, וכיצד נציין את חנוכת הבית והבית חרב.

ב. התורה אוסרת על כל הוספה לתורה, ולכן אסור לברך "ברוך [...] אשר קידשנו במצוותיו וציוונו להדליק נר של חנוכה".<sup>35</sup> ההוראה להדלקת נרות אינה ציווי אלוהי אלא הוראה של חז"ל, ולכן המברך ברכה זו עובר על שני איסורים:

❖ **לא תוסיפו** שכן המברך מייחס את דברי בני אנוש לאלוהים. **"לא תספו על הדבר אשר אנכי מצוה אתכם"**.<sup>36</sup>

❖ **נשיאת שם האל לשווא** אמירת הברכות גורמת לעברה על **"לא תשא את שם ה' אלהיך לשווא"**.<sup>37</sup>

<sup>34</sup> המקורות לימי החנוכה הם: **ספר מקבים א'** - המעלה על נס את מלחמת המכבים לעצמאות ולריבונות דתית, ומציין את ימי החנוכה כחג חנוכת הבית, לאחר שחרורו מידי היוונים והמתיוונים, **ספר מקבים ב'** - לפי דבריו, ימי החנוכה במקור היה חג סוכות דחוי: המכבים, באותה השנה, לא יכלו לחגוג את חג הסוכות (7 ימים+שמיני עצרת) בשל המלחמה, ולכן כששחררו את בית המקדש, חגגו את חג הסוכות, **תלמוד בבלי, עבודה זרה ח' ע"ב**-מקור זה מדגיש את האוניברסאליות של חג האור בייחסו את החג לאדם הראשון, שהוא אביה של האנושות, ולכן של כל התרבויות. **תלמוד בבלי, שבת כ"א ע"ב** - מוסיפים האמוראים מימד חדש, שלא הופיע אף באחד מן המקורות הקודמים, והוא מימד הנס, נס פך השמן והמצוות הנגזרות ממנו.

<sup>35</sup> בתלמוד בבלי, מסכת שבת, דף כ"ג, עמוד א.

<sup>36</sup> דברים ד 2.

<sup>37</sup> שמות כ 7.

## ימי הפורים

כל עם ישראל מקיים את ימי הפורים<sup>38</sup> שהם ימי שמחה. ביהדות הקראית, מקיימים שני ימי פורים בכל ישוב וישוב, ככתוב: "להיות עֲשִׂים אֵת יוֹם אַרְבָּעָה עָשָׂר לְחֹדֶשׁ אֲדָר, וְאֵת יוֹם חֲמִשָּׁה עָשָׂר בּוֹ בְּכָל שָׁנָה וְשָׁנָה"<sup>39</sup>. בנוסף, אנו חוגגים את ימי הפורים לעולם בחודש השנים-עשר שהוא חודש אדר בכל שנה ושנה, בין אם זו שנה פשוטה ובין אם זו שנה מעוברת שאז החודש השנים עשר הוא אדר א' ודוקא ולא אדר ב', ככתוב: "חֲדָשׁ שְׁנַיִם עָשָׂר הוּא חֲדָשׁ אֲדָר"<sup>40</sup>, ולא באדר ב' בשנה מעוברת שהוא החודש השלושה-עשר.

הבדל חשוב נוסף הוא שאנחנו לא מברכים על קריאת המגילה בתור מצווה. איננו רואים את ימי הפורים, או את קריאת המגילה כמצווה מהאל ית"ש, אלא כחובה הנובעת מהחלטה של עם ישראל כמאמר "קִיְמוּ וְקַבְּלוּ הַיְהוּדִים עָלֵיהֶם וְעַל זֶרְעָם וְעַל כָּל הַנְּלוּיִם עָלֵיהֶם, וְלֹא יַעֲבוּר, לְהֵיוֹת עֲשִׂים אֵת שְׁנֵי הַיָּמִים הָאֵלֶּה, כְּכַתְּבָם וְכַזְּמָנָם, בְּכָל שָׁנָה וְשָׁנָה"<sup>41</sup>.

## תענית אסתר

אין אנו מתענים בתענית אסתר, מפני שמאמר אסתר המלכה "וְצוּמוֹ עָלַי וְעַל תְּאֲכָלוּ וְעַל תִּשְׁתּוּ שְׁלֹשֶׁת יָמִים לַיְלָה וַיּוֹם"<sup>42</sup> היה בחודש ניסן<sup>43</sup> ואין זה מן העניין לצום בחודש אדר. כמו כן, משעה שאנו שמחים על תשועת עם ישראל ונסי הפורים, אין סיבה לצום צום שהיה צום חד פעמי, ונקבע כדי לבקש עזרה מהאל.

<sup>38</sup> אשר להבדיל מימי החנוכה מוזכרים במקרא במגילת אסתר.

<sup>39</sup> אסתר ט 21.

<sup>40</sup> אסתר ג 7.

<sup>41</sup> אסתר ט 27.

<sup>42</sup> אסתר ד 16.

<sup>43</sup> אסתר ג 12.

לקראת חג המצות אנו מנקים באופן יסודי ומכשירים את כל הרכוש אשר ברשותנו. במהלך החג אנו נוהגים לאכול מאכלים מתוצרת בית או מאכלים שאין כל חשש לכשרותם כגון מאכלי בשר, ירקות ופירות.

היין לחג נעשה מציימוקים מושרים במים, הנסחטים לפני הארוחה. הסיבה לכך היא שיין שכר מכיל אלכוהול, המופק בתהליך של החמצה על ידי שמרים, ולכן אסור בשתייה.

גם את המצות אנו נוהגים להכין בביתנו וכל משפחה ומשפחה בדייקנות יתרה אופים את המצות מקמח מיוחד לשבעת ימי מצה אשר נמכר במרכזים הקהילתיים.

כמו כן אין אנו מקבלים את הרעיון הנקרא "מכירת חמץ", היות שמדובר בעקיפה פסולה של דבר תורה: **"שִׁבְעַת יָמִים שָׂאֵר לֹא יִמָּצָא בְּבֵיתְכֶם כִּי כָּל אֲכָל מִחֻמָּצַת וְנִכְרְתָהּ הַנֶּפֶשׁ הַהוּא מַעֲדַת יִשְׂרָאֵל בְּגֵר וּבְאֶזְרַח הָאָרֶץ"**.<sup>45</sup> לכן אין להשאיר חמץ בכל צורה שהיא בבית.

## תורת אמת נתן לנו

<sup>44</sup> בהלכה הרבנית נהוג לכנות חג זה "חג הפסח", וזו טעות. ישנו בלבול בין חג המצות, שהוא אחד משלושת הרגלים, לבין קרבן הפסח, שהוא קרבן שמוקרב לפני חג המצות, או הערב בו הוקרב הקרבן.

<sup>45</sup> שמות יב 19.

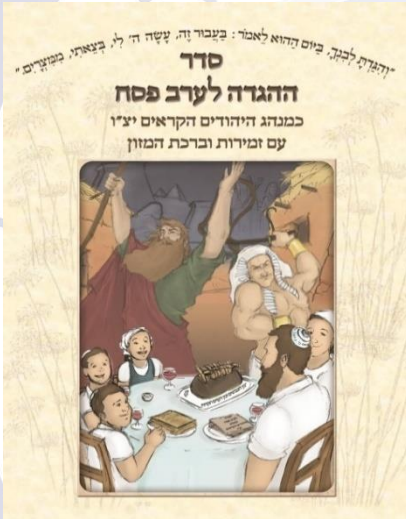


## ההגדה – הלל הקטן

קריאת ההגדה<sup>46</sup> בערב הפסח הוא ליל הסדר מקורה במצווה מן התורה לספר את סיפור יציאת מצרים ונפלאותיו של בורא עולם, ככתוב "וּלְמַעַן תִּסְפָּר בְּאָזְנֵי בְנֶךָ וּבֶן-בְּנֶךָ, אֶת אֲשֶׁר הִתְעַלְלֹתִי בְּמִצְרַיִם, וְאֶת-אֶתְנִי, אֲשֶׁר-שָׁמַתִּי בָּם".<sup>47</sup> אנו נוהגים לקרוא בהגדה את סיפור יציאת מצרים מתוך פסוקים המופיעים בתנ"ך. כמו כן, מלבד סיפור יציאת מצרים מצויים בהגדה דברי הלל, שבח והודיה

לקב"ה, כפי שנכתבו בתורה, בנביאים ובכתובים. בהגדה הקראית אין מדרשים שונים שאינם קשורים ליציאת מצרים.

נהוג שכל המסובים משתתפים ביחד כאיש אחד בקריאת ההגדה, בשירה ובלחן נעים, שהועבר מדור לדור.



## תורת אמת נתן לנו

<sup>46</sup> במרכזי הקהילה ניתן לרכוש הגדה כמנהג היהודים הקראים.

<sup>47</sup> שמות י 2.

## חג השבועות

שבועות הוא המועד היחיד שמועדו המפורש אינו מצוין בתורה. על ספירת העומר כתוב בתורה "וּסְפַרְתֶּם לָכֶם, מִמַּחֲרַת הַשַּׁבָּת, מִיּוֹם הַבִּיאָכֶם, אֶת עֹמֶר הַתְּנוּפָה: שִׁבְעַת שָׁבָתוֹת, תְּמִימֹת תִּהְיֶינָה. עַד חֲדָשָׁה"<sup>48</sup>.



"מחרת השבת" הוא לעולם יום ראשון בשבוע. המילה "שבת" בפסוק מודגשת בהא הידיעה (הא הידיעה תבוא על הדבר הידוע), והשבת ידועה לכול לפי הכתוב "זָכוֹר אֶת-יוֹם הַשַּׁבָּת, לְקַדְּשׁוֹ"<sup>49</sup>. אילו הייתה כוונת הכתוב ליום אחר חוץ מהשבת הידועה, היה מזכיר זאת. לכן ספירת העומר מתחילה תמיד

ביום ראשון בשבוע, למחרת השבת הסמוכה למועד, ולכן יום החמישים הוא חג השבועות, המתרחש אף הוא לעולם ביום ראשון בשבוע. ביהדות הרבנית ספירת העומר מתחילה למחרת יום טוב הראשון של חג המצות ולכן חג השבועות חל תמיד בתאריך קבוע ו' בסיון. (החודש השלישי לחודשי השנה).

<sup>48</sup> ויקרא כג 16.

<sup>49</sup> שמות כ 7.

## צומות

ימי הצומות הנהוגים ביהדות הקראית נקבעו בהתאם לכתוב בתנ"ך:

**א. צום העשירי – י' בטבת (המצור על ירושלים)** ככתוב בירמיהו "וַיְהִי בַשָּׁנָה הַתְּשַׁעִית לְמָלְכוֹ, בַּחֹדֶשׁ הָעֲשִׂירִי בָעָשׂוֹר לַחֹדֶשׁ, בָּא נְבוּכַדְרֶאצַּר מֶלֶךְ-בָּבֶל הוּא וְכָל-חֵילוֹ עַל-יְרוּשָׁלַם, וַיִּחַנּוּ עָלֶיהָ; וַיָּבִנוּ עָלֶיהָ דָּיִק, סָבִיב. וַתְּבֹא הָעִיר, בַּמָּצוֹר, עַד עֲשָׂתֵי עֶשְׂרֵה שָׁנָה, לְמָלְךְ צְדָקְיָהוּ"<sup>50</sup>

**ב. צום הרביעי – ט' בתמוז (הבקעת חומות ירושלים)** ככתוב במלכים "בַּתְּשַׁעָה לַחֹדֶשׁ, וַיִּחַזַק הָרָעַב בְּעִיר; וְלֹא-הָיָה לָהֶם, לְעֵם הָאָרֶץ וַתִּבָּקַע הָעִיר, וְכָל-אֲנָשֵׁי הַמְּלָחָמָה הַלְּיָלָה דָּרָךְ שָׁעַר בֵּין הַחֻמֹּתַיִם אֲשֶׁר עַל-גֹּן הַמָּלְךְ, וְכַשְׂדִּים עַל-הָעִיר, סָבִיב; וַיִּלְךְ, דָּרָךְ הָעֶרְבָה"<sup>51</sup>

ביהדות הרבנית צום זה חל ב"ז בתמוז לזכר כמה אירועים כגון שבירת לוחות הברית, אך תאריך זה כלל אינו מוזכר בתנ"ך.

**ג. צום החמישי – ז' באב וי' באב (שרפת בית המקדש הראשון)** ככתוב במלכים "וּבַחֹדֶשׁ הַחֲמִישִׁי, בַּשְּׁבַעָה לַחֹדֶשׁ הִיא שְׁנַת תְּשַׁע-עֶשְׂרֵה שָׁנָה, לְמָלְךְ נְבֻכַדְרֶאצַּר מֶלֶךְ-בָּבֶל: בָּא נְבוּזַרְאֲדָן רַב-טַבָּחִים, עֶבֶד מֶלֶךְ-בָּבֶל יְרוּשָׁלַם. וַיִּשְׂרֹף אֶת-בַּיִת-ה', וְאֶת-בַּיִת הַמָּלְךְ; וְאֶת כָּל-בְּתֵי יְרוּשָׁלַם וְאֶת-כָּל-בַּיִת גְּדוֹל, שָׂרָף בְּאֵשׁ"<sup>52</sup>.  
וכן בספר ירמיהו: "וּבַחֹדֶשׁ הַחֲמִישִׁי, בָּעָשׂוֹר לַחֹדֶשׁ, הִיא שְׁנַת תְּשַׁע-עֶשְׂרֵה שָׁנָה, לְמָלְךְ נְבוּכַדְרֶאצַּר מֶלֶךְ-בָּבֶל בָּא, נְבוּזַרְאֲדָן

<sup>50</sup> ירמיהו נב 4-5.

<sup>51</sup> מלכים ב' כה 4.

<sup>52</sup> מלכים ב' כה 8.

רב-טבחים, עמד לפני מלך-בבל, בירושלם. וישרף את-בית-ה', ואת-בית המלך; ואת כל-בתי ירושלם ואת-כל-בית הגדול, שרף באש".<sup>53</sup> ביהדות הרבנית צום זה חל בט' באב זכר לשרפת בית המקדש.

**ד. צום השביעי – כ"ד בתשרי (וידוי חרטה וכריתת אמנה לאחר שבעים שנות גלות) ככתוב: "וביום עשרים וארבעה לחדש הזה, נאספו בני-ישראל בצום ובשקים, ואדמה, עליהם".<sup>54</sup> ביהדות הרבנית הצום מתקיים בג' בתשרי לזכר הריגת גדליה.**

אנו מתפללים שיקויים עלינו מאמר הנבואה הכתובה בספר זכריה "זה אמר ה' צבאות צום הרביעי וצום החמישי וצום השביעי וצום העשירי יהיה לבית יהודה לששון ולשמחה ולמעדים טובים והאמת והשלום אהבו."<sup>55</sup>

<sup>53</sup> ירמיהו נב 12.

<sup>54</sup> נחמיה ט 1.

<sup>55</sup> זכריה ח 19.

- חוקי התורה מגדירים מה מותר ומה אסור לאכול.
- א. התירה את אכילת בשרם של סוגי הבהמות, החיות, הדגים והעופות הטהורים המוזכרים בה בסימנים או בשמות.
- ב. אסרה לשחוט ולאכול בעלי חיים כאשר הם חולים, גוססים, מוכים או בעלי מום או שלא מלאו להם שבעה ימים, או אותו ואת בנו ביום אחד.
- ג. אסרה עלנו לאכול גם חלקים מסוימים בבעלי החיים כגון החלבים.
- ד. אסרה את אכילת הדם.
- מן הסעיף האחרון למדים כי מלאכת השחיטה חייבת לכלול את כריתת הקנה, הוושט ושני הוורידים בכל הבהמות, בחיות, ובהתאמה בעופות במטרה לנקז את מרב דם הנשחט במהירות האפשרית ולהקל בכך את הכאב הנגרם בשחיטה<sup>56</sup>. נוסף על כך מסבל הירושה נלמדת חובת ההוצאה של שאר הדם באמצעות המלחתו של הבשר.<sup>57</sup>
- לבסוף, גם לאחר שבעל החיים נשחט כהלכה ודמו הוצא, אסרה התורה לאכול את החלבים. החלבים הם החלב המכסה את הקרב, שתי הכליות, החלב אשר עליהן, החלב שעל הכסלים ויותרת הכבד כולל אליית הכבשים<sup>58</sup> שנאמר בספר ויקרא: **"כָּל חֵלֶב וְכָל-דָּם, לֹא**

<sup>56</sup> בהלכה הרבנית במסכת חולין השחיטה כשרה אם נחתך רובו של אחד מהם בעוף, והרוב של שניים מהם בבהמה ובחיה.

<sup>57</sup> כדי לאפשר לבני הקהילה לצרוך בשר כשר לפי ההלכה הקראית הקהילה מתפעלת שני חניות אטליו בארץ ברמלה ובאשדוד.

<sup>58</sup> ביהדות הרבנית האליה מותרת לאכילה - הרמב"ם, הלכות מאכלות אסורות, ז: ה.

תאכלו<sup>59</sup>. כמו כן נאסרה אכילת גיד הנשה, ככתוב בספר בראשית:  
"עַל-כֵּן לֹא-יֹאכְלוּ בְנֵי-יִשְׂרָאֵל אֶת-גִּיד הַנֶּשֶׂה, אֲשֶׁר עַל-כַּף הַיְרֵךְ,  
עַד, הַיּוֹם הַזֶּה"<sup>60</sup>.

### "לא תבשל גדי בחלב אמו"

הפסוק "לא תבשל גדי בחלב אמו" מופיע בתורה שלוש פעמים בנוסח זהה.<sup>61</sup> אנו מקיימים את המצווה כלשונה,<sup>62</sup> כלומר איסור בישול ואכילת הגדי, הטלה או העגל<sup>63</sup> בחלב אמו הביולוגית כך שהאיסור אינו חל על כל בשר בחלב. במקרא עצמו לא פורש ממש טעם האיסור, לכן החכמים העלו שתי סיבות אפשריות:

א. **מידת הרחמים והמוסריות** – התנ"ך כולו הוא ספר המחנך אותנו לנהוג במידת הרחמנות והמוסריות. ציווי זה מזכיר מבחינה רעיונית את הציווי "אתו ואת-בנו, לא תשחטו ביום אָחִז",<sup>64</sup> והרעיון העומד מאחוריו הוא מידת הרחמים (צער בעלי חיים).

ב. **הרחקת עם ישראל מפולחן אלילי** – בעבר, כחלק מפולחן אלילי, היה נהוג לטבוח גדי בחלב אמו. טעמם של איסורים רבים בתורה מפורש במקרא עצמו כהרחקה מהפולחן האלילי, ששרר באותה תקופה במרחב ארץ ישראל. דוגמה לכך היא ההרחקה מפולחן האשרה. הצעה זו אומצה גם על ידי הרמב"ם

<sup>59</sup> ויקרא ג 17.

<sup>60</sup> בראשית לב 33.

<sup>61</sup> שמות כג 19; שמות לד 26; דברים יד 21.

<sup>62</sup> קיימת הסכמה בין כלל הפרשנים הקראים שהפירוש המילולי במצווה זו הוא גם פשט הכתוב.

<sup>63</sup> כולם ממין הבהמות היונקות, היקש.

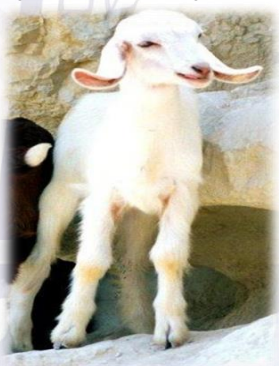
<sup>64</sup> ויקרא כב 28.

במאה השתים עשרה.<sup>65</sup> בהקשר זה רצוי לשים לב להקשר שבו נאמר הציווי בפעמיים מתוך שלוש הפעמים, שבו הוא מוזכר, והוא ציווי העלייה לרגל. מההקשר למדים שייתכן שהכוונה היא שבשעה שהנך עולה לרגל ונכנס אל בית ה' אלוהיך, אל תבשל כמעשה הגויים גדי יונק בחלב אמו.

במקרא עצמו מופיעות עדויות לכך שבתקופה הקדומה היה מקובל מנהג של אכילת בשר עם חלב, לפני מתן תורה ואחריה. דוגמה ידועה מופיעה במקרא בספר בראשית, שם מסופר על אברהם שהגיש למלאכים שבאו לבקרו חלב ובשר יחד.

"וַיִּקַּח הַמֶּלֶךְ וְחָלֵב וּבֶן הַבָּקָר אֲשֶׁר עָשָׂה, וַיִּתֵּן לַפְּנִיָּהם, וְהוּא עֹמֵד עֲלֵיהֶם תַּחַת הָעֵץ וַיֹּאכְלוּ."<sup>66</sup>

דוגמה מאוחרת יותר היא הכיבוד שהוגש לדוד המלך הכולל תפריט בשר וחלב, כמתואר "וַיִּדְבֹשׂ וְחֶמְאָה וְצֹאן וּשְׁפּוֹת בָּקָר הִגִּישׁוּ לְדָוִד וְלָעַם אֲשֶׁר אִתּוֹ לֶאֱכֹל; כִּי אָמְרוּ, הֵעָם רָעַב וְעַיִן וְצִמָּא בְּמִדְבָּר."<sup>67</sup>



<sup>65</sup> יורם ארדר, דרכים בהלכה הקראית הקדומה.

<sup>66</sup> בראשית יח 8.

<sup>67</sup> שמואל ב' יז 29.

## בית הכנסת



בתי הכנסת תופסים מקום מרכזי וייחודי בחיי היהודים בשל מרכזיותם בעבודת האלוהים, כיום בהיעדר בית המקדש. התפיסה המקובלת והרווחת בקרב היהודים הקראים היא שביית הכנסת הוא בבחינת "מקדש מעט", שבו האדם מתייחד עם בוראו. כפועל יוצא מכך לבית הכנסת מיוחסים קדושה וכבוד יתרים:

**א. הכניסה בטהרה** – על כל הנכנס לבית הכנסת להיות נקי וטהור בגופו ובלבושו מכל טומאה (טומאת מת, שכבת זרע, מקרה לילה, אישה או בחורה בימי נידתה או זיבה וכו'). אסור להיכנס לבית הכנסת בעת נוגענו בכל דבר טמא ככתוב: **"וְהִזְרֹתֶם אֶת בְּנֵי יִשְׂרָאֵל מִטְּמֵאֹתֶם; וְלֹא יָמְתוּ בְּטְמֵאֹתֶם, בְּטְמֵאִם אֶת מִשְׁכְּנֵי אֲשֶׁר בְּתוֹכֶם"**.<sup>68</sup>

כדי להיטהר, בסוף תקופת הטומאה, על האדם הטמא לרחוץ עצמו במים חיים ולהחליף את בגדיו בבגדים טהורים (בגדים

<sup>68</sup> ויקרא טו 31.



שכובסו) כפי שנאמר: "וְרַחֵץ בְּשֵׁרוֹ בַמַּיִם חַיִּים וְטָהַר"<sup>69</sup>. כלומר, על פי התנ"ך, הטהרה אמורה להיעשות באמצעות רחצה במים חיים (כלומר זורמים), ולכן מקווה אינה הדרך הנכונה להיטהר כפי שסבורים ביהדות הרבנית, שכן הפעולה שעושים במקווה, היא טבילה במים עומדים לכן ביהדות הקראית הטהרה נעשית בימינו-אנו באמצעות רחצה במקלחת.

**ב. הכניסה בלבוש מתאים** – היות שבית הכנסת הוא מקום מקודש, יש להקפיד על לבוש צנוע ומתאים. הכניסה לבית הכנסת נעשית לאחר חליצת נעליים בהתאם לכתוב: "שֶׁל-נְעָלֶיךָ, מֵעַל רַגְלֶיךָ כִּי הַמָּקוֹם אֲשֶׁר אַתָּה עוֹמֵד עָלָיו, אֲדָמַת-קֹדֶשׁ הוּא"<sup>70</sup>. בלתי סביר הוא שניכנס למקום מקודש בנעליים שעמם דרכנו במקומות מזהמים וטמאים.<sup>71</sup> כמו כן גם הכוהנים בבית המקדש לא נעלו את נעליהם בזמן שירותם בבית המקדש. חובת כיסוי הראש במהלך התפילה נלמדת על פי היקש ממעשה הכהן בבית המקדש, שחבש מצנפת על ראשו בעת שירותו בקודש, ומהמגבעות שחבשו בני אהרון הכוהנים.<sup>72</sup> מאחר שהקרבנות בטלו, ואת מקומם תפסה התפילה, כלל המתפללים מחויבים בכיסוי ראש בעת התפילה, כמנהג הכהן הגדול במקדש.

## תורת אמת נתן לנו

<sup>69</sup> ויקרא טו 13.

<sup>70</sup> שמות ג 5.

<sup>71</sup> חליצת נעליים בעת התפילה הייתה נהוגה בחלק מקהילות ישראל כגון תימן, פרס, הודו ואתיופיה.

<sup>72</sup> שמות כט 9: "וְחִגְרַתְּ אֹתָם אֲבָנֵי אֶהָרֹן וּבְנָיו, וְחִבַּשְׁתָּ לָהֶם מְגַבְעוֹת, וְהִיָּתָה לָהֶם כְּהֹנָה, לְחֻקַּת עוֹלָם [...]".

## מבנה בית הכנסת

בית הכנסת מחולק לשלושה חלקים עיקריים: האולם, ההיכל (שבו תיבת החזן) והדביר (ארון הקודש), שפניהם לירושלים. רצפת בית הכנסת מכוסה שטיחים, ואין ספסלים, בדומה למבנה בית המקדש, שהיה נעדר כיסאות, ובדומה לבתי כנסת עתיקים. הדבר נעשה גם כדי שיהיה אפשר לקיים בבית הכנסת את כל תנאי התפילה המוזכרים בתנ"ך.

## תנאי התפילה

מקריאת התפילות המוזכרות במקרא, ומבחינתן למדים כי על האדם המתפלל להפעיל את איברי גופו בתפילתו כיוון שלמעשה הם שותפים בפעולתם לנפש המתפללת בדברי הפה ובהגיון הלב ככתוב: "וְהָיָה לְרִצּוֹן אִמְרֵי-פִי, וְהִגְיוֹן לִפִּי לְפָנֶיךָ" <sup>73</sup>. מעיון בתנ"ך למדים כי אבותינו, נביאינו ומלכינו היו מתפללים כך:

- א. **עמידה** – ככתוב: "וְלַעֲמֹד בְּבִקְרָה לְהַדוֹת וּלְהַלֵּל לַה', וְכֵן לְעָרֹב" <sup>74</sup>.
- ב. **השתחויה** – ככתוב: "אֵת ה' [...] תִּירָאוּ, וְלוֹ תִשְׁתַּחֲוּוּ"; "וְהָיָה מִדֵּי הַדָּשׁ בְּהַדָּשׁוֹ וּמִדֵּי שִׁבְתָּ בְּשִׁבְתּוֹ, יָבֹא כָל בְּשָׂרָה לְהִשְׁתַּחֲוֹת לְפָנָי, אָמַר ה' <sup>75</sup>".
- ג. **כריעה** – ככתוב: "וְכָל בְּנֵי יִשְׂרָאֵל רֹאִים בְּרִדָּתָהּ וְיִשְׁתַּחֲוּוּ וְיִכְרְעוּ אַפְּסֵי אַרְצָהּ עַל הַרְצָפָהּ" <sup>76</sup>.

<sup>73</sup> תהילים יט 15.

<sup>74</sup> דברי הימים א' כג 30.

<sup>75</sup> מלכים ב' יז 36; ישעיהו סו 23.

<sup>76</sup> דברי הימים ב' ז 3.

- ד. **בְּרִיכָה** – ככתוב: **"נְבִרְכָה לְפָנֵי ה' עֲשׂוּנִי"**.<sup>77</sup>
- ה. **קִידָה** – ככתוב: **"וַיִּקְדְּוּ וַיִּשְׁתַּחֲוּ לַה' אַפְּיִם אֲרָצָה"**.<sup>78</sup>
- ו. **נפילה (אפיים ארצה)** – ככתוב: **"וַיִּפְּלוּ עַל פְּנֵיהֶם"**; **"וַיִּרְא כָּל הָעָם וַיִּפְּלוּ עַל פְּנֵיהֶם, וַיֹּאמְרוּ: 'ה' הוּא הָאֱלֹהִים ה' הוּא הָאֱלֹהִים"**.<sup>79</sup>
- ז. **נשיאת עיניים** – ככתוב: **"אֵלֶיךָ נִשְׂאֲתִי אֶת עֵינַי, הַיִּשְׁבִּי בְּשָׁמַיִם"**.<sup>80</sup>
- ח. **נשיאת ידיים** – ככתוב: **"שָׂאוּ יְדֵיכֶם קֹדֶשׁ, וּבִרְכוּ אֶת ה'"**.<sup>81</sup>
- ט. **פרישת כפיים** – ככתוב: **"פָּרְשֵׁתִי יָדַי אֵלֶיךָ, נִפְשֵׁי כְּאֲרָץ עֵינֶיךָ לְךָ סֵלָה"**.<sup>82</sup>

אנו מקפידים לקיים את כל תנאי התפילה המוזכרים לעיל בכל תפילה, בין שהיא תפילת יחיד ובין שהיא תפילת ציבור, בין שהיא תפילת חול ובין שהיא תפילת שבת או מועד. חשוב לציין שדרך תפילה זו מוזכרת במקורות רבניים רבים כדרך התפילה הקדומה של עם ישראל וכדרך התפילה הראויה. כך למשל **הרמב"ם הורה על השתחוויה בתפילה**.<sup>83</sup> הוא יצא כנגד הביקורת שמדובר בחיקוי של הישמעאלים, והציג את האבסורד בכך בציינו כי הנוצרים (בזמנו לפחות) התפללו לכיוון ירושלים, ואין זה אומר שאסור ליהודים להתפלל לכיוון ירושלים (עובדה היסטורית היא שהאסלאם נוסד הרבה אחרי היהדות).

<sup>77</sup> תהילים צה 6.

<sup>78</sup> נחמיה ח 6.

<sup>79</sup> במדבר טו 22; מלכים א' יח 39.

<sup>80</sup> תהילים קכג 1.

<sup>81</sup> תהילים קלד 2.

<sup>82</sup> תהילים קמג 6.

<sup>83</sup> הי"ד החזקה – ספר אהבה, הלכות תפילה וברכת כוהנים, פרק ה.

## אופן התפילה ותוכנה

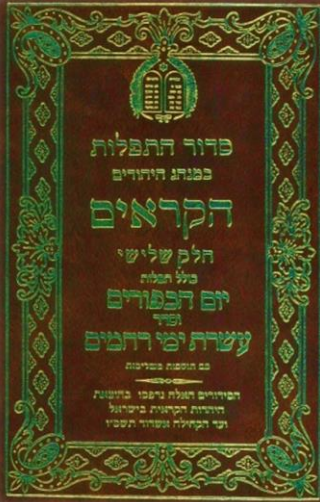
רוב התפילה ביהדות הקראית מתנהלת כשירת מענה, דו-שיח בין החזן לקהל המתפללים החוברים יחד לתפילה שלמה ומורכבת בעיקר ממזמורי תהילים ומפסוקים נוספים מכל מהתנ"ך, וכן מפיוטים, מזמירות ומברכות, שחיברו חכמינו ע"ה.

התפילה מורכבת משבעה חלקים:

א. **שבח** – מזמור תהילים המביע הלל לבורא עולם, תוך הזכרת גדולתו וכוחו.

ב. **הודאה** – פסוקים מהמקרא שבהם מזכירים את ייחודו של ה', את מעשיו ואת החובה לעבוד אותו, ובהם בין היתר "שִׁמְעַיִן שְׁרָאֵל: ה' אֱלֹהֵינוּ, ה' אֶחָד"<sup>84</sup>.

ג. **וידי** – הזכרת עוונותינו ועוונות אבותינו שבגללם חרב המקדש ובטלה עבודת ה'. לדוגמה המאמר "וְעַתָּה מֵה־נֹאמַר אֱלֹהֵינוּ, אַחֲרֵי־זֹאת"<sup>85</sup>.



## תורת אמת נתן לנו

<sup>84</sup> דברים ו 4.

<sup>85</sup> עזרא ט 10.

- ד. **בקשה** – הבקשה באה תמיד לאחר הווידוי, ובה מבקש המתפלל סליחה וכפרת עוונות, כגון "ה' שְׁמָעָה ה' סָלְחָה, ה' הַקְשִׁיבָה וַעֲשֵׂה אֱלֹהֵינוּ אַחֲרָי".<sup>86</sup>
- ה. **תחינה** – התחינה נכללת בתוך הבקשה. למשל: "וַיְהִי דְבַר יְהוָה אֵלָה אֲשֶׁר הִתְחַנַּנְתִּי לִפְנֵי ה' קָרְבִּים אֶל ה' אֱלֹהֵינוּ יוֹמָם וְלַיְלָה לַעֲשׂוֹת מִשְׁפָּט עִבְדוֹ וּמִשְׁפָּט עַמּוֹ יִשְׂרָאֵל דְּבַר יוֹם בְּיוֹמוֹ".<sup>87</sup>
- ו. **צעקה** – פסוקים ובהם זעקה על אריכות הגלות ואיחור הגעת הקץ.
- ז. **קריאה** – קדושות וקריאת שמע.



תורת אמת נתן לנו

<sup>86</sup> דניאל ט 19.

<sup>87</sup> מלכים א ח 59.

## ”וְקִשְׁרָתָם לְאוֹת עַל-יָדָךְ, וְהָיוּ לְטֹטְפֹת בֵּין עֵינֶיךָ”<sup>88</sup>

ביהדות הקראית רואים במצווה זו מטאפורה, והמצווה עצמה היא שינון ולימוד מצוות התורה בכל מאודנו. בכך הן תהיינה שגורות בפינו, חרוטות בזיכרוננו ויתבטאו במעשינו. ביהדות הקראית איננו מפרשים פסוק זה כמורה על קשירת דבר מוחשי כל שהוא על היד ועל הראש.

### כיצד הגענו למסקנה שמדובר במטאפורה?

א. התנ”ך רווי במטאפורות ובשפה ציורית כגון ”וַיִּנְפְּשׁוּ, קְשׁוּרָה בְּנִפְשׁוֹ”<sup>89</sup>. זו מטאפורה שנועדה להמחיש את הקשר הנפשי החזק בין יעקב לבנו בנימין; ”וְהָיוּ הַדְּבָרִים הָאֵלֶּה, אֲשֶׁר אָנֹכִי מְצַנֵּף הַיּוֹם עַל-לִבְבְּךָ”<sup>90</sup>. גם בדוגמה האחרונה מדובר במטאפורה.

ב. פירושה של המילה ”טוטפות” הוא זיכרון, והראיה לכך היא הכתוב בשמות: ”וְהָיָה לְךָ לְאוֹת עַל יָדָךְ וּלְזִכְרוֹן בֵּין עֵינֶיךָ”<sup>91</sup>. הכתוב מקביל לנאמר בהמשך הפרק: ”וְהָיָה לְאוֹת עַל יָדְכָה וּלְטֹטְפֹת בֵּין עֵינֶיךָ”<sup>92</sup>. על כן ברור שפירוש המילה ’טוטפות’ הוא זיכרון, ע”פ תקבולת נרדפת<sup>93</sup> המתקיימת בין הפסוקים. כלומר יש חובה לשנן את התורה וללמוד אותה היטב כדי שהיא

<sup>88</sup> דברים ו 8.

<sup>89</sup> בראשית מד 30.

<sup>90</sup> דברים ו 6.

<sup>91</sup> שמות יג 9.

<sup>92</sup> שמות יג 16.

<sup>93</sup> תקבולת נרדפת - היא אחד האמצעים הספרותיים הרווחים ביותר במקרא, בתקבולת זו יש בדרך כלל שתי צלעות (צלע א' וצלע ב'), צלע ב' חוזרת על הרעיון של צלע א' במילים נרדפות.

תהיה בזיכרונו (לטוטפות ולזיכרון בין עינינו), תהיה שגורה  
בפינו, תבוא לידי ביטוי במעשינו (כאילו קשורה לאות על ידינו),  
וגם נזכור ונראה אותה תמיד לנגד עינינו בכל מקום שבו נלך  
ונימצא.

זאת לעומת ציווי פיזי מוחשי, המצוין במפורש בתורה כדוגמת  
מצוות הציצית ככתוב: "וַיֹּאמֶר ה', אֶל-מֹשֶׁה לֵאמֹר. דַּבֵּר אֶל-בְּנֵי  
יִשְׂרָאֵל, וְאָמַרְתָּ אֲלֵהֶם, וַעֲשׂוּ לָהֶם צִיצִת עַל-כַּנְּפֵי בְּגָדֵיהֶם, לְדוֹרָתָם;  
וְנָתַנוּ עַל-צִיצִת הַכֶּנֶף, פֶּתִיל תְּכֵלֶת. וְהָיָה לָכֶם, לְצִיצִת, וּרְאִיתֶם אֹתוֹ  
וּזְכַרְתֶּם אֶת-כָּל-מִצְוֹת ה', וַעֲשִׂיתֶם אֹתָם; וְלֹא-תִתְּרוּ אַחֲרֵי  
לְבַבְכֶם, וְאַחֲרֵי עֵינֵיכֶם, אֲשֶׁר-אַתֶּם זֹנִים, אַחֲרֵיהֶם" <sup>94</sup>.  
לאור כל זאת אנו למדים כי כוונת הציווי היא ללמוד היטב את  
התורה ולשנן אותה כדי שתהיה שגורה בפינו כי התכלית היא לימוד  
מצוות התורה וקיומן. לכן, המושג תפילין לא קיים כלל ביהדות  
הקראית.

תורת אמת נתן לנו

<sup>94</sup> במדבר טו 38-39.

## ”וּנְתַנּוּ עַל-צִיצַת הַכֶּנֶף, פְּתִיל תְּכֵלֶת”<sup>95</sup>



מצוות הציצית היא מצווה חשובה, המביאה את האדם לזכור תמיד את מצוות ה' ולקיימן. מצווה זו מופיעה בראשונה בספר במדבר: ”וַיֹּאמֶר ה', אֶל מֹשֶׁה לֵאמֹר, דַּבֵּר אֶל-בְּנֵי יִשְׂרָאֵל, וְאָמַרְתָּ אֲלֵהֶם,

וַעֲשׂוּ לָהֶם צִיצַת עַל כַּנְּפֵי בְּגָדֵיהֶם, לְדֹרֹתָם; וּנְתַנּוּ עַל-צִיצַת הַכֶּנֶף, פְּתִיל תְּכֵלֶת. וְהָיָה לָכֶם, לְצִיצַת, וּרְאִיתֶם אֹתוֹ וּזְכַרְתֶּם אֶת-כָּל-מִצְוֹת ה', וַעֲשִׂיתֶם אֹתָם; וְלֹא-תִתּוּרוּ אַחֲרַי לְבַבְכֶם, וְאַחֲרַי עֵינֵיכֶם, אֲשֶׁר-אַתֶּם זֹנִים, אַחֲרֵיהֶם. לְמַעַן תִּזְכְּרוּ, וַעֲשִׂיתֶם אֶת-כָּל-מִצְוֹתַי; וְהֵייתֶם קְדוֹשִׁים, לֵאלֹהֵיכֶם”<sup>96</sup>.

מן הפסוקים הללו למדים כי על הציצית יש לשזור פתיל תכלת. אולם, אין הגבלה למקור הפקתו פרט לכך שהוא אמור להיות ממקור טהור.

לעומת זאת אחינו הרבניים, הוסיפו למצווה זו הלכות שהגבילו את מקור הפקתו של צבע התכלת שלשיטתם צריך להיות מופק רק מזן נדיר של חילזון,<sup>97</sup> שהוא בעל חיים טמא.

<sup>95</sup> במדבר טו 38.

<sup>96</sup> במדבר טו 37-40.

<sup>97</sup> תוספתא מנחות פרק ט.



## עניין טומאה וטהרה

אנו היהודים הקראים משתדלים מאוד לשמור ולקיים את דיני הטומאה והטהרה בהתאם לכתוב בתורה. הטומאה נחלקת לשלוש דרגות:

- א. טומאה קלה.
- ב. טומאה בינונית.
- ג. טומאה חמורה.

### טומאה קלה – טומאת יום

הטומאה הקלה נחלקת לשלושה עיקרים:  
**העיקר הראשון** – טומאה הנובעת מהגוף כגון שכבת זרע או קרי לילה, לגבר אשר יוצא מגופו זרע.  
**העיקר השני** – טומאה חיצונית, הנובעת מנגיעה בדברים מטמאים, כמו בבעלי חיים ושרצים טמאים מתים, במצורע, באישה נידה, בזב או בזבה או בטמא־מת.  
**העיקר השלישי** – כל היוצא מהטמא, טמא הוא. עיקר זה כולל את הדברים היוצאים מבעלי חיים טמאים כגון חלב גמלים שהוא טמא, ביצי יענים שגם הן טמאות. ההיטהרות מטומאה קלה מצריכה רחיצה במים וכיבוס בגדים, והטומאה מסתיימת בהיטהרות בעת הערב (עת השקיעה). טומאה קלה אינה מטמאה אחרים בנגיעה, וגם לא מושב ומשכב. התורה חייבה אותנו להיטהר על ידי רחיצה במים חיים, כפי שנאמר: "וְיָרַחץ בְּשֵׁרוֹ בְּמַיִם חַיִּים וְטָהַר"<sup>98</sup>. מים חיים הם מים מתוקים הטובים לשתיה. הם יכולים להיות שאובים מבאר או מכל מקור

<sup>98</sup> ויקרא טו 13.

נקי אחר, כמו שנאמר: "וְיִמְצְאוּ שָׁם בְּאֵר מַיִם חַיִּים"<sup>99</sup>. שלא כדעת ההלכה הרבנית אשר לפיה קיימת חובת טבילה במקווה, לפי ההלכה הקראית אין צורך לטבול, אלא להתרחץ בלבד במים ללא תלות במקום מסוים.

### טומאה בינונית

טומאה זו נחלקת לשני עיקרים:

**העיקר הראשון** – טומאה הנובעת מהגוף, כגון טומאת מחזור האישה או טומאת הזב. טומאה זו היא טומאת שבעת ימים, וזאת בתנאי שמקור הטומאה חלף. כלומר, למשל, הזב או המצורע נרפאו ומחזור האישה פסק לפני תום שבעה ימים מתחילתו.

במידה ודם הנידה לא פסק בתוך שבעת ימי המחזור, היא מוגדרת זבה. במצב כזה על האישה להמתין לסיום הופעת הדם ולספור מעת סיום ראיית הדם שבעה ימים נקיים ללא דם ולאחריהם היא יכולה להיטהר. בזמן שהמקדש היה קיים הייתה הזבה מביאה קרבן.

ביהדות הרבנית הפכו כל אישה נידה לזבה, וחייבו כל אחת לספור שבעה ימים נקיים מעת סיום המחזור שלה ובכך הוסיפו למצוות התורה.<sup>100</sup> רופאים וחוקרים בני זמננו טוענים שישנם השלכות רפואיות שליליות להלכת שבעה נקיים.<sup>101</sup>

מקרה נוסף הוא טומאת יולדת, אשר התורה מגדירה בה הבדל בין לידת זכר ללידת נקבה. בלידת זכר מצווה הכתוב "וְיִטְמָא שְׁבַעַת יָמִים כִּימֵי נִדַת דְּוֹתָהּ תִּטְמָא. וְשִׁלְשִׁים יוֹם וְשִׁלְשֵׁת יָמִים תֵּשֵׁב בְּדָמֶי

<sup>99</sup> בראשית כו 19.

<sup>100</sup> שולחן ערוך, יורה דעה, סימן קצ"ו.

<sup>101</sup> ד"ר דניאל רוזנק, להחזיר טהרה ליושנה, חומרת 'שבעת הנקיים' והשלכותיה- היבטים רפואיים, הלכתיים, ערכיים ולאומיים, הוצאת משכל, 2011.

טְהָרָה<sup>102</sup>. ובלידת נקבה מצווה הכתוב "וְטָמְאָה שְׁבַע יָמִים כְּנִדְתָּהּ, וְשָׁשִׁים יוֹם וְשֵׁשֶׁת יָמִים תָּשֵׁב עַל דְּמֵי טְהָרָה"<sup>103</sup> לאחר ימים אלה הייתה האישה חייבת בקרבן.

**העיקר השני** – טומאה חיצונית – טומאת דם ראשון, כלומר אדם הנוגע בדם הראשון של מחזור האישה, נטמא שבעת ימים. גם ההיטהרות מטומאות אלה הינה ברחיצת הגוף ובכיבוס בגדים.

### טומאה חמורה

הטומאה החמורה מכול היא טומאת המת. אינה מחייבת נגיעה, כמו הטומאה הקלה או הטומאה הבינונית, אלא מספיקה אהילה. כלומר, מספיק שאדם ימצא תחת קורת גג אחת עם המת כדי שיטמא בטומאת שבעת ימים.

ההיטהרות מטומאת מת איננה בת-קיימא בימינו, מכיוון שאין לנו כהן שיזהר על המיטהר מי נידה מאפר פרה אדומה. ולכן על כל אדם להשתדל להימנע מטומאת מת ככל האפשר.

אנו עושים כל אשר ביכולתנו על מנת להיטהר מטומאת המת – ולכן אנו מתרחצים ביום השביעי ומכבסים את כל אשר נטמא. חכמינו למדו מתוך התורה כי כיום, במצב של העדר מי נידה לחטאת (מאפר פרה אדומה) – חוזרת הטהורה מטומאת מת להיות כפי שהייתה טרם מתן תורה, כלומר על ידי רחיצה במים חיים.<sup>104</sup>

כמו כן אין להכליל את כלל האנושות כיום כטמאי-מת, כי מי שלא בא במגע עם מת או נטמא למת באהילה אינו טמא מת.

<sup>102</sup> ויקרא יב 2.

<sup>103</sup> ויקרא יב 5.

<sup>104</sup> כעין הטהורה שהוצרכה במעמד הר סיני טרם מתן חוקי הטהורה ואפר הפרה האדומה, כפי שנאמר "וְקִדְשֶׁתֶּם הַיּוֹם וּמְחָר, וְכִבְּסוּ שְׂמֹלֹתֵיכֶם" (שמות י"ט 10).

## השתטחות על קברי צדיקים וקמעות - מצווה או איסור חמור?

היהדות הקראית שוללת שימוש בקמעות לסוגיהם. הקמעות לסוגיהם הם בגדר עבודה זרה שהתורה אוסרת ומוקיעה. כמו כן אין להאמין בייתר תועבות הגויים כנאמר בתורה: "לא-יִמָּצֵא בָּךְ, מֵעֵבִיר בְּנוֹ-וּבֵתוֹ בָּאֵשׁ, קֶסֶם קֶסָמִים, מְעוֹנָן וּמְנַחֵשׁ וּמְכַשֵּׁף: וְחָבֵר חָבֵר, וְשָׂאֵל אוֹב וַיִּדְעֹנִי, וְדָרַשׁ אֶל-הַמְּתִים"<sup>105</sup>. לפי היהדות הקראית, כל מעשי הכשפים וכל שאר "מעשי נסים" שהם מעשי ידי אדם, מנוגדים לתפישת התורה: "אל-תִּבְטְחוּ בְּנִדְבִים בְּבֶן-אָדָם, שְׂאִין לוֹ תְּשׁוּעָה. תִּצַּא רוּחוֹ, יָשֵׁב לְאֲדָמְתוֹ; בַּיּוֹם הַהוּא, אָבְדוּ עֲשָׂתְנֹתָיו"<sup>106</sup>. לכן חייב האדם לשים מבטחו בקב"ה בלבד ולא באדם בין אם הוא חי ובין אם הוא מת.

לעומתה ביהדות הרבנית קיימת תופעה רווחת של עלייה לקברי צדיקים, השתטחות עליהם ודרישה אל המתים. המבקרים בקברי הצדיקים מתפללים ומבקשים מרפא למכאובם, נשים עקרות מייחלות להרות ועוד.

# תורת אמת נתן לנו

<sup>105</sup> דברים יח 10-11.

<sup>106</sup> תהילים קמו 3-4.

## מעמד האישה ביהדות הקראית

על פי הגישה הקראית, נשים נחשבות לשוות לגברים, וחכמי הקראים הביעו יחס חיובי ובלתי מגביל לנשים. גישה זו באה לידי ביטוי בהבדלים אחדים בין מנהגי היהדות הקראית לבין מנהגי היהדות הרבנית:

**א.** ביהדות הקראית עדות אישה שווה לעדות גבר, בספר דברים נאמר "לא-יקום עד אחד באיש [...] על-פי שני עדים, או על-פי שלשה-עדים-יקום דבר".<sup>107</sup> הגישה היהודית קראית רואה בגברים ובנשים כאחד עדים כשרים, שכן מצוות התורה מכוונות לשני המינים, לבד ממצוות המיועדות במפורש לגברים בלבד.

לעומתה ביהדות הרבנית אישה פסולה לעדות, הרמב"ם מסביר זאת כך: "נאמר שניים עדים, לשון זכר ולא לשון נקבה".<sup>108</sup> איננו מקבלים את טענת הרמב"ם שכן גם עשרת הדיברות מנוסחות בלשון זכר, ואיש לא מסיק מכך שרק לגברים אסור לרצוח – כתוב בלשון זכר אך מתייחס לשני המינים.

**ב.** ביהדות הקראית נשים רשאיות להתמנות כדיינים בבית הדין, אנו לומדים זאת מדבורה הנביאה שהייתה גם שופטת וגם נביאה. "וְדְבוּרָה [...] הִיא שֹׁפֵטָה אֶת יִשְׂרָאֵל בְּעֵת הַהִיא [...] וַיַּעַל אֵלֶיהָ בְּנֵי יִשְׂרָאֵל לִמְשָׁפֵט".<sup>109</sup> לעומתה ביהדות הרבנית אישה פסולה לדון.<sup>110</sup> [לשמש דיין].

<sup>107</sup> דברים יט 15.

<sup>108</sup> רמב"ם הלכות עדות, פרק ט, הלכה ב.

<sup>109</sup> שופטים ד 4-5.

<sup>110</sup> תלמוד, מסכת יבמות.

ג. ביהדות הקראית יש צורך בגט, אך גם בית הדין מוסמך לתת אותו לאישה וזאת במידה והבעל מסרב לכך מסיבה שאינה תקפה. ולכן אין ביהדות הקראית נשים עגונות. הכתובה היא חוזה בין גבר לאישה ואם צד מהצדדים אינו מקיים את התחייבויותיו כלפי בן/בת זוגו קמה עילת גירושין, בסמכותו של בית הדין הקראי לתת גט לאישה גם אם הבעל מסרב. לעומתה ביהדות הרבנית, לא ניתן לגרש אישה ללא רצונו של הגבר, ומכאן למרבה הצער יש לא מעט מקרים שבהם נשים המעוניינות להתגרש מבעליהן, נתקלות בסירובו להעניק להן גט, דבר המוביל לכך שהן נשארות עגונות, כלומר נשואות בעל כורחן.

ד. ביהדות הקראית נשים לוקחות חלק פעיל בתפילות ואף קוראות פיוטים בשעת התפילה בספר שמות כתוב כי מרים הנביאה שרה להם, כלומר לגברים, ביציאת מצרים: "וַתִּקַּח מִרְיָם הַנְּבִיאָה אַחוֹת אֶהְרֹן, אֶת-הַתֵּף בְּיָדָהּ; וַתִּצְאֶן, כָּל-הַנְּשִׂים אַחֲרֶיהָ, בְּתַפִּים וּבְמַחֲלוֹת. וַתַּעַן לָהֶם, מִרְיָם: שִׁירוּ לַיהוָה כִּי גָאֵה גָאֵה, סוּס וְרֶכֶב רָמָה בָיָם."<sup>111</sup> מקרה זה איננו חד-פעמי שכן כזכור גם דבורה הנביאה שרה: "וַתִּשֶׁר דְּבֹרָה, וַיִּבְרַק בֶּן-אֲבִינֵעַם, בַּיּוֹם הַהוּא."<sup>112</sup> לעומתה ביהדות הרבנית, יש הלכה הקובעת כי "קול באישה ערווה",<sup>113</sup> כלומר אסור לגבר לשמוע קול זמרה של אישה (שאינה נשואה לו) מטעמי צניעות.

<sup>111</sup> שמות טו 20.

<sup>112</sup> שופטים ה 1.

<sup>113</sup> בבלי, ברכות דף כד, א.

ה. ביהדות הקראית אישה יכולה לעמוד בתפקידי הנהגה לשמש ראש מדינה, מלכה או בכל תפקיד אחר שיש בו שררה. **אישה יכולה להיות מוהללת** (ציפורה מלה את בנה: "וַתִּקַּח צִפּוֹרָה צֹר, וַתִּקְרָת אֶת עֶרְלַת בְּנָהּ, וַתִּגַּע, לְרַגְלָיו וַתֹּאמֶר, כִּי חֲתַן-דָּמִים אַתָּה לִי"<sup>114</sup>), **אישה יכולה להחזיק בתפקידי הנהגה** (דבורה הנביאה, יעל). כך במאה האחת עשרה בספרד לאחר מותו של המנהיג הקראי, סידי אבן אל תראס, מונתה אשתו, אל-מועלמה (המורה), לתפקיד החכם בספרד.

לעומתה ביהדות הרבנית, אומר הרמב"ם: "אין מעמידין אישה במלכות"<sup>115</sup>.

ו. ביהדות הקראית נשים וגם גברים מברכים בברכת ההשכמה ברכה זהה: "**ברוך הבוראי בצלם אנוש**" שכן כתוב: "וַיִּבְרָא אֱלֹהִים אֶת-הָאָדָם בְּצַלְמוֹ, בְּצֶלֶם אֱלֹהִים בָּרָא אֹתוֹ: זָכָר וּנְקֵבָה, בָּרָא אֹתָם"<sup>116</sup>.

לעומתה ביהדות הרבנית גברים מברכים כל בוקר "ברוך שלא עשני אישה", ואילו הנשים מברכות "ברוך שעשני כרצוני"<sup>117</sup>.

ז. ביהדות הקראית כשם שזכויות הנשים זהות לזכויות הגברים, כך גם החובות. שכן מצוות התורה מכוונות לשני המינים, לבד ממצוות המיועדות במפורש לגברים בלבד.

לעומתה היהדות הרבנית פוטרת נשים ממצוות שהזמן גרמן.<sup>118</sup>

ח. ביהדות הקראית שטר האירושין (הכתובה) הוא מעין "חווזה" בין גבר לאשתו, שבו קיימות התחייבויות הדדיות. וחווזה, על

<sup>114</sup> שמות ד 25.

<sup>115</sup> הלכות מלכים, פרק א, הלכה ה.

<sup>116</sup> בראשית א 27.

<sup>117</sup> מסכת ברכות, ו כג.

<sup>118</sup> משנה מסכת קידושין, פרק א, 'משנה ז'.

מנת שיהיה תקף, נדרש להיחתם בידי שני הצדדים. על כן ביהדות הקראית הגבר וגם האישה חותמים על שטר האירושין.

לעומתה ביהדות הרבנית, הכתובה בטקס הנישואין היא מעין שטר חוב של הגבר כלפי אשתו, ולכן רק הגבר חותם עליה.



תורת אמת נתן לנו



## טקס קריאת שם לנולדת

עוד בתחילת חייה של הילדה הנולדת אנו מקדישים לה טקס מיוחד. טקס זבד הבת הוא טקס שבו נקראת הבת בשם – נהוג לערוך אותו לאחר סיום שמונים ימי הטומאה של היולדת בת. בטקס קוראים קטעים מקראיים שונים העוסקים בבריאת האדם (זכר ונקבה), שרים שירי שבח והודיה לאל על הולדת הבת והצטרפותה לקהילה.

המלה "זבד" עצמה היא מלה יחידאית במקרא. פירושה מתנה, והיא מתייחסת להולדתה של דינה, בתם של לאה ויעקב. **"וּתְאִמֶּר לְאֵה זָבְדָנִי אֱלֹהִים אֲתִי זָבַד טוֹב [...]. וְאַחַר יִלְדָה בֵּת"**.<sup>119</sup> השמחה על הולדת הבת מלמדת גם על מקומה ומעמדה של האישה בקהילה היהודית הקראית. על השוויון מעידה גם הברכה לנולדת, אשר מציינת גם את לימוד התורה: **"כשם שזכינו ללידתה ולקריאת שמה, כן נזכה לתורתה, לשמחתה ולחופתה, כן תרבה וכן תפּרֹץ"**.<sup>120</sup>

תורת אמת נתן לנו

<sup>119</sup> בראשית ל 20-21.

<sup>120</sup> ספר ברכות סידור חלק ד'

## ברית המילה

את מצוות הברית אנו פוגשים לראשונה בספר בראשית שם נאמר "וּבֶן שְׁמֹנֶת יָמִים יְמוּל לְכֶם כָּל זָכָר לְדֹרֹתֵיכֶם"<sup>121</sup>. הליך המילה<sup>122</sup> ביהדות הקראית נצמד לפשט הכתוב. התורה מצווה אותנו "וּבְיָוִם הַשְּׁמִינִי יְמוּל בָּשָׂר עֶרְלָתוֹ"<sup>123</sup> ולכן המוהלים הקראים מבצעים בהליך המילה הסרת כל העור העוטף את העטרה. בעוד שבהליך המילה הרבני מוסיפים עוד שני הליכים נוספים שהם פריעה, ומציצה.

**הפריעה** - הסרת העור הדק הפנימי המכסה את העטרה (תחילת הפין), בעזרת הציפורן, ולא על ידי כלי המילה.

**המציצה** - מציצה של איבר המין של התינוק על ידי המוהל כדי להוציא את "דם הברית" לפי שיטתם.

על ידי הוספת שתי פעולות אלו שאין בהן צורך, חשוף התינוק להידבקות בזיהומים ובמחלות, לרבות הרפס, וידוע על לא מעט תינוקות שנפגעו ואף מתו מהליך המציצה.

המוהלים הקראים נצמדים לפשט הכתוב ואינם מבצעים את שני ההליכים שהוזכרו לעיל ובכך נמנע מהתינוק הנימול סבל מיותר וחשיפה לזיהומים ומחלות.

כמו כן משתמשים המוהלים הקראים בכלי המילה החדשניים ביותר שיש ברפואה.

## תורת אמת נתן לנו

<sup>121</sup> בראשית י"ז 12.

<sup>122</sup> להרחבה ניתן לקרוא באתר הבא: [www.brit-mila.org.il](http://www.brit-mila.org.il)

<sup>123</sup> ויקרא י"ב 3.

## טקס המילה

אנו רואים בטקס המילה ביטוי לברית בין עם ישראל ואלוהים ולדבקותו של העם היהודי במסורתו המקודשת במשך הדורות. טקס המילה כמנהגנו מתחיל בברכת הציצית ולאחריה ממשיך הטקס בשיר לכבוד הרך הנולד המלווה בשלוש שושבינות המלוות ומובילות את התינוק בתוך רחבת הטקס אל היושב על כסא המילה. בחיים היהודיים לא צועד האדם לבדו, כך גם התינוק מלווה בשושבינות בדרך אל טקס מילתו. תפקידה של המלווה לקבל את התינוק מאמו בתחילת הטקס ולהעבירו אל הסנדק הניצב ליד המוהל. מנהג הוא לבחור בשושבינה שנישאה לאחרונה וטרם הפכה לאם או לבחורה שטרם נישאה. השושבינה מלווה ע"י שתי נשים העומדות משני צדיה. השושבינות הולכות הלוך וחזור שבע פעמים עם הרך הנולד כנגד שבעת ימי השבוע, שברקע כל קהל המוזמנים מנעימים בשירי טקס הברית המסורתיים, כשהן נושאות את התינוק על גבי כרית מקושטת בענפי הדס, המסמלים התחדשות.

בסיום קריאת השירים אומרים את סדר ההודאה ופסוקי ייחוד ולאחריהם מבצע המוהל את המילה. לאחר ביצוע המילה ממשיך המברך בקריאת שמו של הנימול, ברכה על היין ומסיים בברכה לקהל המוזמנים.



## טקס החתונה עניין הנישואים

טקס החתונה הקראי מתייחד בגישה שוויונית המתבטאת בחלק הפעיל שנוטלת הכלה בטקס ובהסכמה הדדית לשיתוף בחיי הנישואים, שעליה מעיד גם תוכנו של שטר האירושין. גישה זו משקפת את רוח הקהילה ואת הדרך אשר בה מיישמים בני-מקרא את יסודות הכתוב, ההיקש והמנהגים (ההעתקה המשתלשלת) ברוח התקופה. אחד המקורות המקראיים לעיצוב טקס זה ולקביעת תנאיו הוא תיאור ברית הנישואים של רות ובוועז.<sup>124</sup> בעבר היו האירושין והקידושין שני טקסים נפרדים, שהתקיימו במועדים שונים, כיום נהוג אירוע אחד הכולל את שבועת הברית, את ברכת האירושין, את הקראת שטר האירושין ואת שבע הברכות.

המעמד נערך בנוכחות עשרה עדים לפחות<sup>125</sup> ופותח בשבועת הברית, ובה מכריז החתן כי הוא "מְאָרְשׁ וּמְקַדֵּשׁ", נוסח המעיד על איחוד שני הטקסים. בהמשך מציינת השבועה את תנאי האירושין: "הָיִיתָ לִי לְאִשָּׁה עַל טְהָרָה וּקְדֻשָּׁה, בְּמַהֵר, בְּכֶתֶב וּבְבִיָּאָה כְּדַת מִשָּׁה וְיִשְׂרָאֵל". אז עונד החתן את הטבעת לכלה ומכריז: "וְאֶרְשָׁתִּיךָ לִי לְעוֹלָם וְאֶרְשָׁתִּיךָ לִי בְּצִדְקָה וּבְמִשְׁפָּט וּבְחֶסֶד וּבְרַחֲמִים וְאֶרְשָׁתִּיךָ לִי בְּאַמוּנָה וְיַדְעֶתָ אֶת ה'".<sup>126</sup> הטבעת היא חלק סמלי מהמוהר שנותן החתן לכלה כחלק מחובותיו כלפיה.

אף שאין חיוב לכך, גם הכלה הקראית עונדת לחתן טבעת ואומרת לו: "שִׁימְנִי כְּחוֹתֶם עַל לְבָבְךָ כְּחוֹתֶם עַל זְרוּעֶיךָ כִּי עֵזָה כְּמוֹת אֶהְבֶּה

<sup>124</sup> מגילת רות ד 9-13.

<sup>125</sup> מגילת רות ד 2.

<sup>126</sup> הושע ב 21-22.

קִשָּׁה כְּשֶׁאוֹל קִנְיָה רְשָׁפִיָּה רְשָׁפִי אֵשׁ שְׁלֵהֲבִתֶּיהָ<sup>127</sup> דבר המעיד גם על מעמדה השוויוני של האישה.

טקס הנישואים עצמו הוא מעמד שבע הברכות. בראשיתו מתעטפים בני הזוג יחדיו בטלית, והרב המקדש פותח בברכה הראשונה על היין. מנהג הוא שבכל אירוע שמחה מזכירים את חורבן הבית וירושלים. כך גם בטקס הנישואים, באמירת "אִם אֶשְׁכַּחךָ יְרוּשָׁלַיִם תִּשְׁכַּח יְמִינִי [...] אִם לֹא אֶעֱלֶה אֶת יְרוּשָׁלַיִם עַל רֹאשׁ שְׂמֹחֲתִי"<sup>128</sup>. הטקס מסתיים בהזכרת הנחמה והגאולה העתידה לבוא ובברכות לחתן, לכלה ולכל הנוכחים.



תורת אמת נתן לנו

<sup>127</sup> שיר השירים ח 6.

<sup>128</sup> תהלים קלז, 5-6.

## ייחוס הצאצאים

ביהדות הקראית ייחוס הילוד הוא בראש ובראשונה לאביו כשם שבתנ"ך כולו הייחוס הוא לפי האב: דוד המלך בן ישי, משה רבנו בן עמרם, יהושע בן נון, כלב בן יפונה, ואברהם הוליד את יצחק וכו'. הייחוס כהן, לוי או ישראל הוא לעולם לפי האב, ולכן יהודי מלידה הוא אך ורק הנולד לאב ולאם יהודיים. לעומתה ביהדות הרבנית יהודי הוא הנולד לאם יהודייה, ונוהגים לכוונתו פלוני בן אלמונית.

וזאת התורה  
אשר שם  
משה לפני  
בני ישראל

תורת אמת נתן לנו

## הזיקה העזה לירושלים ולארץ ישראל

כידוע, ירושלים היא העיר הקדושה ביותר ליהודים. על פי המקרא, ישנן כמה מצוות הכרוכות בירושלים, וכולן סובבות סביב ריכוז הפולחן ובניית בית המקדש שם. המצווה המרכזית היא העלייה לרגל שלוש פעמים בשנה: בחג המצות, בחג השבועות ובחג הסוכות, ככתוב: "שְׁלוֹשׁ פְּעָמִים בַּשָּׁנָה יִרְאֶה כָּל-זָכוֹר אֶת-פָּנֵי ה' אֱלֹהָיִךָ, בַּמָּקוֹם אֲשֶׁר יִבְחַר בְּחַג הַמִּצּוֹת וּבְחַג הַשְּׁבֻעוֹת, וּבְחַג הַסּוּכוֹת; וְלֹא יִרְאֶה אֶת-פָּנֵי ה' רִיקָם".<sup>129</sup> כמו כן יש מצווה להביא ביכורים לירושלים.<sup>130</sup>

יש מצווה בתפילה להפנות את הפנים לכיוון ירושלים (ובירושלים עצמה – לכיוון הר הבית) על פי הנאמר בתפילת שלמה: "כִּי יֵצֵא עַמְּךָ לְמַלְחָמָה עַל אֹיְבָיו בְּדָרֶךְ אֲשֶׁר תִּשְׁלַחם וְהִתְפַּלְלוּ אֵלֶיךָ דָּרֶךְ הָעִיר הַזֹּאת אֲשֶׁר בְּחַרְתָּ בָּהּ וְהִבִּיתָ אֲשֶׁר בְּנִיתִי לְשִׁמְךָ".<sup>131</sup> מכל זאת למדים על החשיבות ועל הקדושה של ירושלים לעם היהודי, ואכן, גם במשך הגלות הארוכה לא פסקו הכיסופים והגעגועים של היהודים לירושלים ולארץ ישראל. הם באו לידי ביטוי בשירה, בפיוטים, בתפילה ובמנהגים המבטאים את גודל הצער על הגלות ועל החורבן. החכם, רבנו דניאל אלקומסי, שחי במאה התשיעית, עודד את העלייה לירושלים וקרא לעם ישראל לשוב ולעלות לארץ: "שמעו אל ה', קומו ובואו אל ירושלים ונשובה אל ה', ואם לא תבואו, כי אתם הומים ואצים אחר סחורותיכם, שלחו מכל עיר חמישה אנשים ומחיייתם עמם למען נהיה לאגודה

<sup>129</sup> שמות כג 17.

<sup>130</sup> שמות כג 19.

<sup>131</sup> דברי הימים ב' ו 34.

אחת, ולהתחנן אל אלוהינו תמיד על הרי ירושלים".<sup>132</sup> אולם הוא לא הסתפק רק בעידוד העם לעלות לירושלים, אלא עלה בעצמו ונמנה עם קבוצת "אבלי ציון", קבוצה מהיהדות הקראית, שפעלה במאה התשיעית עד סוף המאה האחת עשרה והתיישבה בירושלים.<sup>133</sup>

בשלביה המוקדמים. של ההתיישבות הקראית בא"י השימוש בשפה העברית עולה לא רק כאופציה למילוי תפקידי לשון הכתיבה, אלא אף בתור אופציה לשמש לשון דיבור במחצית הראשונה של המאה התשיעית ניסה הקראי בנימין אלנהאונדי, לקרוא להחייאת העברית כלשון דיבור, כפי שאפשר ללמוד מהערת אגב קצרה של אלקרקסאני בספרו כתאב אלאנואר ואלמראקב: ובכך יש גם תשובה לבנימין על טענתו, "שאל לנו לדבר בינינו אלא בשפה העברית".<sup>134</sup>

עם הכיבוש הצלבני בשנת 1099 חרבה גם הקהילה הקראית בא"י, אך חזרה לארץ הקודש במאה ה-12. ששם מעיד בעדותו הנוסע אשתורי הפרחי (1322), שהגיע מספרד, כי היתה בעיר ירושלים קהילה קראית מבוססת ובה "סופרים קראים מרובים העוסקים בכתיבת ספרי תנ"ך".<sup>135</sup>

## תורת אמת וקול לך

<sup>132</sup> דניאל אלקומסי, האגרות לתפוצות (ראה הערה 11).

<sup>133</sup> אבלי ציון נמנעו משתית יין ואכילת בשר כאות אבל על חורבן ירושלים.

<sup>134</sup> דרורי, רינה 2001 "שלושה ניסיונות להחייאת העברית בימי הביניים: המזרח, ספרד המוסלמית, ספרד הנוצרית". בתוך אדרת לבנימין: ספר היובל לבנימין הרשב, כרך ב. עורכת: זיוה בן-פורת. תל-אביב: הוצאת הקיבוץ המאוחד והמכון הישראלי לפואטיקה וסמיוטיקה ע"ש פורטר, עמ' 176-191.

<sup>135</sup> מסעות אשתורי הפרחי שנת פ"ב.



## כתר ארס צובא



המסורת הקראית גורסת שהתורה ניתנה למשה במעמד הר סיני בשלמותה, מנוקדת ומוטעמת, שהרי לדקדוק ולניקוד חשיבות עליונה

בקריאה מדויקת של הטקסט המקראי ובהבנת הכתוב לעומקו. מסורת הכתיבה, הקריאה ושמירת הנוסח המדויק של הטקסט התגבשה בשני מרכזים יהודיים עיקריים: בטבריה ובבבל. בכל אחד מאלה נוצרה מערכת של כללים דקדוקיים והערות שמטרתן לשמר את הנוסח (מסורה), וכן שיטה של סימני ניקוד וטעמים לרישום אופני הקריאה. המסורה הטברנית – שהועלתה על הכתב במאה התשיעית, כפי הנראה נרשמה בשולי הדפים, ואילו הבלית נכתבה כחיבור עצמאי.

העברית בת ימינו מבוססת על המסורת הטברנית, שאומצה בידי כלל ישראל, לבד מהקהילות בבבל ובתימן. גם מסורת עתירת ידע זו התגבשה בשיטות שונות, שהיו לאסכולות משפחתיות. מבין משפחות המסרנים ראוי לציין את משפחת בן אשר הקראית, אשר פעלה במשך כשישה דורות. לצדה פעלה גם אסכולת בן נפתלי, אך זו נדחקה מפני שיטת בן אשר, שנחשבה מדויקת יותר.

שיטת הניקוד והמסורה הטברנית השתמרה בכתבי יד מקראיים רבים מימי הביניים ששרדו עד ימינו. שני הידועים שבהם הם **כתר ארס צובא**, אשר נוקד בידי החכם הקראי אהרן בן משה בן אשר במאה העשירית, ותנ"ך לנינגרד השני, שנכתב בשנת 1010.

הכתר בתחילת המאה ה-10 הועבר מטבריה לקהילה הקראית בירושלים. שם ב-1,099 הוא נשדד על ידי הצלבנים שהעמידו אותו למכירה. החדשות מירושלים הגיעו לקהילה היהודית האמידה בפוסטאט הסמוכה לקהיר אשר גייסו כספים רבים וגאלו את הכתר. וכך הכתר יצא לגלות מצרים, שם גם השתמש בו הרמב"ם והסתמך עליו כשכתב את קודקס ההלכות שלו: משנה תורה. בסביבות המאה ה-14 היגר נכד נינו של הרמב"ם לחאלב (היא ארם צובא) שבסוריה והספר אתו. כאן הוא קיבל את שמו הסופי ונשמר מאות בשנים. עם הגעתו לחאלב הוא נהפך ליהלום בכתר הקהילה היהודית בחאלב.

ב-1948, עם פרוץ מלחמת העצמאות, החלו פרעות ביהודי ארם צובא. הכתר הוסתר במקומות מחבוא שונים וב-1958, לאחר מסע שכנועים של נציגי מדינת ישראל ובראשם הנשיא יצחק בן-צבי, הכתר הוברח לטורקיה. ומשם עשה דרכו לירושלים, מקום מושבו הנוכחי. עם הגיעו ארצה הוא נמסר לידי נשיא המדינה דאז, יצחק בן-צבי.

תורת אמת נתן לנו

## אוסף פִּרְקוּבִיץ

אחד מאוספי כתבי היד החשובים ביותר לחקר מדעי היהדות בעולם, אם לא החשוב בהם, הוא האוסף הנקרא על־שם החכם הקראי אברהם פִּרְקוּבִיץ' ונמצא בספרייה הלאומית הרוסית שבסנט פטרסבורג. החכם אברהם פִּרְקוּבִיץ' רכש וליקט אוספים



אלו במהלך חייו, והם משקפים רבדים ותחומים שונים של היצירה היהודית לדורותיה. החכם אברהם בן שמואל פִּרְקוּבִיץ' נולד בלוצק, בשנת 1787, פנה לעסוק בחכמה והקדיש את זמנו ללימודים. עד מהרה הצטיין בלימודיו והתחיל לשמש בתפקידים שונים בהוראה בקהילה הקראית בלוצק. ולאחר מכן עבר לקרים. שם פיתח חיבה מיוחדת לאיסוף כתבי יד; הוא קנה אז כתבי יד רבים, קראיים ורבניים גם יחד, בקושטא, בירושלים בחאלב ובמצרים. אוספים אלו נמסרו לספרייה הלאומית בסנט פטרסבורג.<sup>136</sup>

<sup>136</sup> אברהם פִּרְקוּבִיץ' וגניזות קהיר- בעקבות עיון בארכיונו האישי - זאב אלקין ומנחם בן ששון, יד בן צבי, פעמיים 90 תשס"ב ע"מ 95-51.

עם קריסת ברית המועצות והפסקת הרדיפות על הרוח היהודית נפתחו האוצרות של כתבי היד. היום אין צורך לשכנע איש בחשיבותם של כתבי היד שבאוספי פירקוביץ' שבסנט פטרסבורג לכל מדעי היהדות.

## מילונים וספרי דקדוק

עיסוקם של חכמי הקראים בהיבטים השונים של הדקדוק העברי היה פורץ דרך והיווה בסיס לחיבורים רבים שנכתבו אחריהם גם בידי יהודים רבניים.

המדקדק והפרשן אֶהֱרֹן בֶּן יְשׁוּעָה, המכונה אבו אל-פרג' הארון, היה אחד הבולטים שבין החכמים שפעלו בירושלים במחצית השנייה של המאה העשירית ובראשית המאה ה-11. חיבורו "ספר הוריית הקורא" ("כתאב הַדְאִיַת אל-קאר") מתאר את אופן הגיית האותיות וסימני הניקוד בטקסט המקראי. חכמי ספרד הרבניים, וביניהם אברהם אבן עזרא, הרבו לצטט ממנו, אף שלא הזכירו את שם המחבר וכינו אותו "המדקדק הירושלמי".

ירושלים הייתה גם מקום חיבורו של המילון הראשון ומבין החשובים שחוברו, למלים מקראיות, שמחברו היה החכם הקראי דוד אברהם אלפסי. מילון זה קודם וכשבעים שנה למילון שכתב יונה אבן גינאח הספרדי, שככל הנראה הכיר את מילונו של אלפסי.

## תפוצת היהדות הקראית בכל רחבי הארץ ובגולה

כיום חיים בישראל כארבעים אלף יהודים קראים, הם מתגוררים בערים, בעיירות ובהתיישבות העובדת בכל רחבי הארץ. עיקר הפעילות העדתית מתקיים בעשר קהילות גדולות: רמלה, אשדוד, ירושלים, בת-ים, ראשון לציון, קריית-גת, אופקים, באר-שבע ובמושבים מצליח ורנן.

בני העדה עובדים בכל ענפי המשק: בחקלאות, בתעשייה, במדע, באקדמיה וברפואה וכן במגוון עיסוקים כגון במקצועות החופשיים, במערכות הביטחון הגלויות והסמויות, בשירות המדינה כעובדים וכמנהלים, וממלאים את תפקידם בנאמנות ובמסירות. רבים מהם הפכו למופת בתפקודם ואף זכו בפרס "העובד המצטיין", בפרסי בטיחות ובפרסים אחרים.

חלק מבני עדתנו עדיין פזורים בארצות תבל ומונים כעשרת אלפים נפש. הם נמצאים בארצות הברית, בקנדה, במדינות ברית המועצות לשעבר (קרים, גרוזיה ועוד), בפולין, בטורקיה, באוסטרליה, בצרפת, באנגליה, בשוויץ ובארצות אחרות.

תורת אמת נתן לנו

## שכם אחד מן הפעוטון ועד לאוניברסיטה דרך השירות הביטחוני

הדור הצעיר של בני העדה ממשיך את מסורת אבותיו עם המבט לעתיד, והוא לומד ומשתלב בכל מוסדות החינוך בארץ, מן הפעוטון ועד לאוניברסיטה.



תחושת האחדות ושותפות הגורל כחלק מן העם היהודי הייתה קיימת מאז ומתמיד. בקרב הקרבנות היקרים, שהקריב העם על הקמת המדינה ועל שמירת ביטחונה, נמצאים מיטב בנינו ובראשם סגן אלוף ד"ר משה מרוזק ז"ל, אחד מחייליה של המדינה בראשית דרכה, שהועלה לגרדום במצרים, ועוד אחרים שהקריבו את חייהם ואת בריאותם למען המולדת.

תורת אמת נתן לנו

## שמירה על המסורות והמנהגים

שמירה מתמדת על צביונה הייחודי של הקהילה בה לידי ביטוי בהעברת המסורות והמנהגים של בני הקהילה לדור הצעיר. הקהילה היום מאוגדת כעמותה הדואגת לכל שירותי הדת לבני הקהילה. הפעלת בתי כנסת ברחבי הארץ, לשימור המסורת והתרבות: מקיימת חידוני תנ"ך באופן מסורתי מדי שנה, מקיימת פעילויות ילדים ונוער לאורך כל השנה ובחופשות קייטנות וסמינרים, שבתות עיון משותפות. למבוגרים עיון ערבי תרבות לשימור המסורת.

הקהילה מספקת את כל מטריית שירותי הדת להם זקוקים בני הקהילה במעגל חייהם מטקסי הולדת בן ובת, דרך טקסי התבגרות בר ובת מצווה, טקסי חתונה לפי ההלכה היהודית קראית וכלה בטקסי אשכבה.

הקהילה מפעילה בית דין יהודי קראי לענייני אישות, שלו סמכות ייחודית לאספקת תעודות נישואין וגירושין לבני הקהילה. חברת "חסד של אמת" המטפלת בכל הדרוש לנפטרים ובני משפחותיהם ואחזקת בתי העלמין.



פעילות קיץ לילדי הקהילה



חידון התנ"ך לילדים שנערך בעיר רמלה בשנת 2015

## תם ולא נשלם

קצרה היריעה מלספר ולעמוד על הייחודיות של היהדות הקראית.

עם זה בחוברת זו צוינו ההבדלים העיקריים בינה לבין היהדות הרבנית, וניתן לציבור מידע מהימן ממקור ראשון על היהדות הקראית, שלמרבה הצער סובבות סביבה שמועות רבות ומידע מוטעה ומטעה.

למידע נוסף בקרו באתר הרשמי של "היהדות הקראית העולמית" באינטרנט: <http://www.jkaraite.org/>

בפייסבוק: "היהדות הקראית העולמית"  <https://www.facebook.com/karaite.judism>

### מרכזי המבקרים:

**מרכז מורשת בני מקרא** – פתוח בימים א-ה בין השעות 8:30 עד 17:00 טלפון להזמנות ביקורים וסיורים מודרכים 02-6286688, ניתן להזמין הדרכות גם מעבר לשעות הפעילות בתיאום מראש.



**מרכז המבקרים ברמלה** – פתוח בימים א-ה בין השעות 8:00 עד 16:30 טלפון להזמנות ביקורים: 08-9249104

כמו כן ניתן לקיים ביקורים בתיאום מראש גם ביתר המרכזים הקהילתיים שלנו.